مطبعة دار الكتب - بيروت

ܡܟܬܒܢܘܬܐ

ܕܥܕܬܐ ܣܘܪܝܝܬܐ ܕܐܢܛܝܘܟܝ

ܕܣܝܡܐ

ܠܣܘܝܪܘܣ ܝܥܩܘܒ ܬܘܡܐ

ܡܝܛܪܘܦܘܠܝܛܐ ܕܒܝܪܘܬ ܘܕܪܡܣܘܩ ܘܬܚܘܡܝܗܝܢ ܕܣܘܪܝܝܐ

تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية

تأليف

سويريوس يعقوب توما

متروبوليت بيروت ودمشق وتوابعها للسريان

الجزء الثاني

HISTORY

OF THE SYRIAN CHURCH OF ANTIOCH

BY

SEVERIUS JACOB

The Syrian Metropolitan of Beirut and Damascus

Part 2

سنة ١٩٥٧

اهداء الكتاب

الى روح استاذنا الكبير المرحوم

الأرخودياقون نعمة الله دنو السرياني

لقاء جهاده المديد المثمر في سبيل الكنيسة السريانية .

توطئة

اما بعد حمد الله فنقول : لقد صدر الجزء الاول من تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية سنة ١٩٥٣ ، فتلقّفته ايدي القراء الكرام بالشكر الجميل على تعبنا الجزيل في هذا المؤلف الجليل ، لما تضمنه من حقائق سافرة ووثائق باهرة ، تهم معرفتها الجميع . فقد تناول ذلك الجزء احداث الكنيسة منذ نشأتها حتى نهاية القرن الرابع ، مترجماً لأشهر بطاركتها وآبائها العظام ، وعلمائها الاعلام مصابيح الهدى ، ونساكها ، ومدارسها ، واديرتها مباءات العلم والثقافة ، مذيّلاً بايضاح عقائد الكنيسة المقدسة وتقاليدها الرسولية وانظمتها البديعة في القرون الأربعة الاولى . ومع كونه خاصاً بالكنيسة السريانية : فقد حوى ايضاً اهم امور الكنيسة العامة التي كان للكنيسة السريانية فيها النصيب الأوفر ، كالمجامع المسكونية مثلاً ، ومعالجة قضيتي الفصح ومعمودية الهراطقة ، والقضاء على بعض البدع النكراء ، وما اليها من أمور هامة .

اجل ، لقد قدّر مجهودنا هذا الكبير : جلّة العلماء والأدباء ، وفي مقدمتهم اصحاب النيافة المطارنة الاجلاء ، مشجعين ايانا على المضي في هذا المضمار . فلم نر بداً من النزول عند رغبتهم الملحة ، فاخذنا نتجهز ونتحفز لاصدار الجزء الثاني من هذا التاريخ . وانصببنا على مطالعة المصادر

التاريخية الموثوق بها ، القديمة والحديثة ، في اللغات السريانية والعربية والانكليزية والفرنسية مقتبسين منها حقائق — بعد تمحيصها تمحيصاً دقيقاً — ما يغني القراء الأعزاء عن مطالعة المجلدات الضخمة بهذا الصدد . وقد دوّنا في هذا الجزء وقائع القرن الخامس واوائل السادس — حقبة الجدل البيزنطي وشقاق الكنيسة — وذلك بصراحتنا النزيهة المعهودة ، مدعومة بالبراهين القاطعة والحجج الناصعة ، ولا سيما شهادة الخصم التي هي اقوى برهان . فعسى ان ينتفع به قراؤنا الكرام ، فنحظى بحسن ظنهم . والله ولي التوفيق في البدء والختام .

في قلايتنا المطرانية في بيروت

في ٧ نيسان ١٩٥٧



المؤلف

ܐܪܒܥܐ ܟܘܪ̈ܣܘܬܐ ܩ̈ܕܝܫܐ

ܕܐܢܛܝܘܟܝܐ ܘܕܐܠܟܣܢܕܪܝܐ ܘܕܪܘܡܝ
ܘܕܩܘܣܛܢܛܝܢܘܦܘܠܝܣ

ܡܠܟܘܬܐ ܠܡ ܪܘܡܝܬܐ : ܠܬܠܬ ܐ̈ܦܪܟܝܬܐ : ܪܘܡܝ ܐܡܪܐܝܬ ܘܠܐܠܟܣܢܕܪܝܐ ܘܐܢܛܝܘܟܝܐ : ܒܥܘܪܝܐ ܠܥܡ̈ܒܪܢܘܬܗ ܕܡܫܝܚܐ . ܘܠܥܘܠܡܗܝܢ ܐܦ ܚܕܐ : ܠܐܪܒܥܐ ܟܘܪ̈ܣܘܬܐ ܩ̈ܕܝܫܐ ܒܗܘܢ ܡܬܬܣܝܡܢ ܒܡܕܝܢ̈ܬܐ ܘܦܘܪܫܢ ܕܝܠ̈ܬܐ ܗܠܝܢ . ܟܘܪܣܝܐ ܗܘ ܕܐܢܛܝܘܟܝܐ ܐܪܝܟܬܐ ܕܡܬܝܚܐ : ܡܢ ܫܠܝܚܐ ܦܛܪܘܣ ܒܥܒܕܢܘܬܐ ܡܢܝ ܦܘܠܘܣ ܒܝܢ ܫܢܝܢ 37 — 43 ܠܣܪܐ ܡ̈ܠܟܐ . ܗܝ ܕܐܠܟܣܢܕܪܝܐ ܕܝܢ : ܡܢ ܡܪܩܘܣ ܡܣܒܪܢܐ ܠܬܠܡܝܕܐ ܕܦܛܪܘܣ ܫܠܝܚܐ ܒܫܢܬ 61 ܒܡܕܝܢܬܐ ܪܘܡܝܬܐ ܡ̈ܠܟܐ . ܐܦܣܩܘܦܘܬܐ ܠܗܝ ܕܒܪܘܡܐ ܪܒܬܐ : ܡܢ ܡܪܝ ܦܘܠܘܣ ܫܠܝܚܐ ܕܒܫܢܬ ܒܫܢܬ 61 ܐܬܡܠܟܬ . ܩܘܣܛܢܛܝܢܘܦܘܠܝܣ ܗܝ ܕܝܢ ܒܫܢܬ 330 ܐܬܡܠܟܬ ، ܘܐܪܝܟܬܐ ܕܡܠܟܘܬܐ ܪܘܡܝܬܐ ܐܬܩܪܝܬ ،

ܘܗܘܝܘ ܚܕܬܐ ܐܬܚܪܡܬ : ܒܟܢܘܫܝܐ ܬܪܝܢܐ ܕܒܗ
ܫܢܬ 381 ܐܬܟܢܫܬ : ܟܕ ܒܬܘܩܦܬܐ ܕܡܠܟܐ
ܐܢܫܝܢ ܐܝܟ ܕܡܬܚܙܐ ܠܟܠܗܝܢ ܡܢܗܘܢ ܐܬܬܪܡܝܬ.

ܕܡܬܚܙܐ ܡܢ ܕܟܘܪܣܝܐ ܕܐܢܛܝܘܟܝܐ : ܡܢ ܫܘܪܝ ܫܢܝܐ
ܕܐܬܪܡܝܬ ܒܙܒܢܐ ܕܩܘܣܛܢܛܝܢ ܕܡܠܟܐ ܡܬܦܫܩܐ ܗܘܐ.
ܕܗܘ ܕܝܢ ܕܡܬܟܢܫܝܢܐ : ܟܠ ܡܕܝܢ ܘܟܠܗܘܢ ܘܡܢܗܘܢ
ܡܕܝܢܬܐ ܡܬܡܠܟܐ ܗܘܐ. ܕܗܘ ܠܗܘܢ ܕܗܘܝܢ : ܟܠ
ܐܬܪܘܬܐ ܕܡܕܝܢܬܐ ܡܬܦܪܫܐ ܗܘܐ. ܘܕܗܘ
ܕܡܬܦܬܝܘܦܘܠܝܣ : ܠܐܬܪܘܬܐ ܕܒܝܬܐ ܐܚܪܐ ܗܘܐ.

ܘܟܦܘܬ ܦܘܠܣܐ ܕܩܕܡ ܐܬܐܡܪ : ܠܡܕܝܢ ܒܬܪܘܦܘܠܝܣ
ܕܡܟܘܢܫܬܐ ܒܚܕܐ ܡܢ ܐܦܪܟܝܣ ܗܠܝܢ ܐܘܟܝ ܒܝܘܡܬܐ:
ܒܟܠܢ ܡܦܫܩܬܐ ܘܫܘܡܠܝܐ ܕܦܫ ܐܦܪܟܝܐ ܗܝ : ܠܐ ܢܫ
ܡܢ ܡܬܦܪܩܐ ܠܐ ܢܦܩ ܗܘܐ. ܘܐܝܟ ܕܢܚܘܬܐ ܗܝܐ ܒܐܬܪܐ
ܫܘܝܬܐ ܘܠܐ ܡܐܪܟܢܐܝܬ ܢܬܝܬ : ܒܫܘܝܐ ܫܬܝܬܐ
ܕܫܘܢܗܕܘܣ ܕܢܝܩܝܐ ܫܢܬ 325 ܐܬܟܢܫ. ܐܝܟ ܕܐܦ
ܩܢܘܢ ܟܘܢܫܝܐ ܒܩܘܝܐ : ܒܫܘܠܛ ܒܫܒܥܝܢܘܬܐ ܡܬܒܥܝܐ
ܕܡܬܝܕܥܐ : ܐܠܐ ܐܢ ܡܬܦܢܝܢ ܗܘܘ : ܠܐܦܝܛܝܢ ܗܘܘ. ܐܝܟ
ܕܫܘܝܐ ܠܗܢܐ ܕܫܘܢܗܕܘܣ ܕܩܘܣܛܢܛܝܢܘܦܘܠܝܣ ܫܢܬ
381 ܦܪܝܫܐܝܬ ܐܬܐܡܪ.

ܕܡܠܐ ܡܢ ܕܟܘܪܣܝܐ ܕܐܢܛܝܘܟܝܐ : ܡܢ ܩܕܡ ܩܘܫܛ

ܒܦܪ̈ܨܘܦܐ ܐܚܪ̈ܢܐ : «ܦܛܪܝܪܟܐ» ܐܬܩܪܝ ، ܗܘ ܕܝܢ ܕܒܦܪܨܘܦܐ
ܕܐܠܟܣܢܕܪܝܐ : ܒܪܘܡܝܐ ܕ«ܦܦܐ» : ܒܩܠܝܡܐ ܡܨܪܝܐ
ܗܘܐ ܠܟܠܗܝܢ ܐܬܩܪܝ . ܗܘ ܠܘܬ ܕܒܦܪܨܘܦܐ ܕܗܪܟܐ :
ܕܗܘܐ ܡܫܡܫܐ ܠܟܠܗܝܢ ܗܢܐ ܫܡܐ . ܘܗܘ ܕܒܦܪܨܘܦܐ
ܕܩܘܣܛܢܛܝܢܘܦܘܠܝܣ : ܒܪܘܡܝܐ ܕ«ܦܛܪܝܪܟܐ» ܕܟܠܗ
ܡܠܟܘܬܐ» : ܡܢ ܩܘܕܫܗ ܒܟܢܘܫܬܐ :
ܕܒܩܘܣܛܢܛܝܢܘܦܘܠܝܣ ܐܚܪܝܬܐ ܗܘܬ ܫܬܝܬܝܬܐ ܐܬܩܪܝܬ :
ܠܗ ܐܬܝܗܒܬ .

ܐܘܟܝܬ ܗܟܝܠ ܒܦܪܨܘܦܐ ܗܠܝܢ : ܚܕܐ ܠܫܘܬܦܘܬܗ ܕܟܢܘܫܝܐ ܕܒܫܢܬ 451 ܐܬܩܢܬ ، ܘܒܗ : ܗܕܝܘܛܐ ܠܘܬܗ ܗܘ : ܕܟܠ ܡܐܡܪܐ ܕܟܠܝܐ ܩܕܝܫܐ ܘܡܫܠܡܢܘܬܐ ܡܫܝܚܝܐ ܐܬܝܗܒܬ ، ܘܫܘܬܦܘܬܗ ܕܢܫܐ ܐܠܗܝܐ : ܐܠܡܫܝܚܐ ، ܘܦܪܨܘܦܗ ܕܢܣܛܘܪ : ܕܫܘܬܦܘܬܗ ܕܐܦܣܘܣ ܗܝ ܕܒ 431 ܐܬܬܚܪܡܬ : ܐܬܒܟܝܬ ، ܘܥܡܐ ܒܦܝܣܛܝܣܐ — ܩܘܡܝܐ ܕܡܫܝܚܐ — ܐܠܗܝܐ : ܥܡ ܚܕܐ ܐܦܝ ܗܘܘ ܘܡܫܡܫܝܢ ، ܒܝ ܠܚܕܐ ܡܢܬܐ ܕܚܕܐ ܡܕܢܚܝܢ . ܒܬܪ ܕܝܢ ܫܘܬܦܘܬܗ ܠܥܕܬܐ : ܒܦܪܨܘܦܐ ܕܗܪܟܐ ܘܫܘܬܦܘܬܗ ܕܠܗ ܦܪܨܘܦܐ ܕܢܣܛܘܪ ܡܠܟܘܬܗ ، ܘܥܡ ܡܐܡܪܐ ܕܚܕܐ ܐܠܗܝܘܬܗ : ܠܟܢܘܫܝܐ ܕܥܡ ܚܕܐ ܐܬܡܠܟܘ . ܒܦܪܨܘܦܐ ܕܝܢ ܕܐܢܛܝܘܟܝܐ

ܘܕܐܠܟܣܢܕܪܝܐ ܕܠܘܬܢ ܠܐ ܫܠܡܘ : ܐܦ ܗܢܘܢ ܠܡܫܡܫܢܐ
ܡܬܡܟܣܢܐ ܕܗܡ ܡܢܝܢܐ ܡܟܠܘ .

ܒܬܪ ܦܛܪܝܪܟܘ ܕܡܫܝܚܐ : ܠܘ ܒܟܠܗܝܢ ܠܐܦܣܩܘܦܘܬܐ
ܘܕܡܕܝܢܬܐ ܐܣܝܘ ، ܐܦܠܐ ܠܡܫܡܫܢܘܬܗܘܢ ܗܘܘ ܚܒܝܘ . ܐܠܐ
ܠܩܘܐ ܪܟܢ ܦܪܝܫܐ ܕܡܠܟܢܐ ܕܡܫܩܠܝܢ ܠܟܠܐ ܘܠܟܠܐ
ܒܬܘܐ ܐܟܚܕ . ܒܐܣܛܪ 482 ܐܝܟ ܕܡܫܩܠܝܢ
ܗܢ ، ܘܒܬܪܗ ܕܠܡܝܕܘܬܐ ܒܗܢ ، ܘܠܟܠܗܝܢ ܘܟܠ
ܛܘܡܣܘ ܕܠܐ ܕܪܕܢ ܚܕܢܐ ܗܢܢ ، ܘܠܦܛܪܝܪܟܘ
ܐܦܝܣ ܗܘ ܕܐܬܬܣܡܘ ܒܗ ܘܕܐܠܟܣܢܕܪܝܐ ܐܬܡܗܪ ،
ܘܒܬܪܗܘܢ ܗܢܘܢ ܘܐܒܪ . ܗܢܘ ܕܝܢ ܟܠ ܠܡܟܠܗ ܕܗܘ
ܐܦ ܐܦܪܘܣܛܘܣ ܗܢܐ 491 ܘܛܝܡܬܐܘܣ ܗܢܐ 511
ܘܐܢܛܘܢܝܣ ܗܢܐ 535 ܘܣܪܓܝܘܣ ܗܢܐ 608 ܘܟܝܪܘܣ
ܗܢܐ 659 ܘܦܘܠܘܣ ܗܢܐ 643 ܘܦܛܪܘܣ ܗܢܐ 652
ܘܐܝܘܢܐ ܗܢܐ 656 ܘܐܢܕܪܘܣ ܗܢܐ 666 ܘܡܪܩܘܣ ܗܢܐ 712
ܗܢܘܢ ܕܫܡܗܐ ܕܡܬܝܕܥܝܢ ܒܦܘܩܝܗ ܐܣܝܘ .

ܦܠܐ ܐܝܟ ܕܪܘܡܝ ܘܝܘܚܢܢ 537 — 555 ܐܢܕܪܐܣ
ܘܗܘܢܘܪܝܘܣ 625 — 638 : ܐܦ ܗܢܘܢ ܒܪܘܡܐ ܕܡܠܟܘܬܐ
ܕܠܡܝܕܘܬܐ ܠܐܦܘ . ܐܝܟ ܕܐܦ ܡܢܩܒܠܐ ܠܦܛܪܝܪܟܐ ܒܪܘܡܐ
ܠܡܘܬܐ « ܒܡܬܩܢܐ » ܡܫܬܡܗܝܢ ܗܘܘ ܒܐܬܪܢ . ܒܬܪ
ܕܡܝܬ ܕܝܢ ، ܠܦܘܪܣ ܕܦܛܪܝܪܟܐ ܕܡܫܝܚܐ : ܠܟܠ

ܢܦܩ ܕܩܛܠ ܕܟܠܗܘܢ ܦܛܪ̈ܝܪܟܐ ܐܪܡܢܝ̈ܐ . ܘܡܫܡܫܝܢ
ܠܡܕܢܚܐ : ܕܢܗܘܐ ܥܒܕ ܒܝܘ̈ܢܝܐ ܕܠܡܫܠܡ ܟܠܗܘܢ
ܡܛܪ̈ܦܘܠܝܛܐ ܘܐܦܝܣܩܘ̈ܦܐ ܠܘܬ ܐܡܝܕ.

ܟܬܘܒܐ ܠܘܬ ܗܢܐ : ܐܦ ܠܐܘ ܕܪܘܡܝ ܠܘܬ
ܢܛܪ̈ܝܢ ܕܒܟܠܗ، ܘܦܩܐ ܢܦܠܬܘܢ ܡܕܝܢܐ ܕܒܪܐ ܠܡܕܝܢܐ
ܕܒܐܬܪܐ ܪ̈ܘܡܝܐ : ܫܘܟܢܘܬܐ ܠܡܦܪܫ ܒܠܚܘܕ ܠܐܬܠܩܝܘܬ
ܕܡܘܫܬܝܢ : ܕܡܬܦܢܝܢ ܒܫܘܠܛܢܗ ܡܫܝܚܝܐ ܕܒܟܠܡܕܝܢܬܐ
ܕܒܡܫܬܝܢ ܫܢܬ 553 : ܡܫܝܚܝܐ .

ܦܛܪ̈ܝܪܟܐ ܕܝܢ ܐܬܪܘܢ ܗ̄ܘ ܕܐܢܛܝܘܟܝܐ ܘܕܐܟܣܢܕܪܝܐ :
ܟܐܢܫܐ ܡܫܡܫܢܐ ܒܝܬ ܢܗ̈ܪܐ ܐܬܟܢܫܘ . ܒܕ ܟܢܫ̈ܐ
ܡܠܟܘܬܐ ܘܐܦ̈ܝܩܝܐ ܕܡܫܡܫܢܐ ܡܬܦܪܫܝܢ ܗ̄ܘܘ، ܐܝܟ ܕܒܠ
ܒܦ̈ܘܫܩܐ ܡܬܬܘܬܒܝܢ ܗ̄ܘܘ، ܐܝܟ ܕܒ̈ܢܝܐ ܕܢܗ̈ܪܐ
ܢܬܒܥܘܢ : ܗܘܐ ܡܬܡܢܝܢ ܗ̄ܘܘ. ܘܟܬܒܘܢ ܠܡܠܟܘܬܐ
ܟܐܦܝܣܘܗܝ، ܘܡܬܟܪܝܢ ܐܡܘܪܐ ܕܒܫܠܡܗܘܢ، ܘܡܬܒܣܡ
ܐܦ ܡܢܗܘܢ : ܕܒ̈ܢܝܐ ܕܐܝܟܢܐ ܠܐ ܐܫܟܚܘ ܗ̄ܘܘ، ܐܝܟ
ܕ̈ܪܘܩܐ ܫܢ̈ܝܐ : ܡܬܟ̈ܬܒܐ ܒܡܫܡܫܢܘܬܐ ܫܢ̈ܝܐ : ܡܬܟܠܝܢ
ܘܐܬܦܠܓ ܒܟܠܗܘܢ ܡܢܗܘܢ ܗ̄ܘܘ. ܐܬܟܬܒ ܓܒܪ : ܠܐܟܡܣܢܝܐ
ܡܕܝܢܬܐ ܐܠܟܣܢܕܪܝܐ . ܐܚܪ̈ܢܐ ܕܝܢ : ܟܡܐ̈ܬܐ ܕܡܠܐ ܐܬܕܟܪܘ .
ܡܢܗܘܢ : ܒܡܫܡܫܢܐ ܡܕܝܢ̈ܬܐ، ܫܢ̈ܝܐ ܘܡ̈ܕܝܢܬܐ، ܒܟܢܘܫܝܐ
ܘܟܢܘܫܐ، ܡܬܟܬܒܐ ܫܢ̈ܝܐ ܐܬܟܢܫ . ܐܚܪ̈ܢܐ : ܒܡ̈ܫܢܝܐ،

ܕܠܐ ܡܫܟܚ ܐܢܫ ܡܦܪܥ . ܟܚܕܐ ܠܡܐܡܪ : ܒܡܫܚܐ
ܕܬܘܕܝܬܐ : ܡܫܒܚܐ ܗܢܘ ܠܦ̈ܘܠܐ : ܕܟܬ̈ܒܐ ܘܕܒ̈ܢܝܐ :
ܠܡܦܩ ܕܐܚܘܬܐ ܐܦܝܣ̈ܩܘܦܐ ܘܠܐܚܣܢܝ̈ܘܬܐ ܐܡܪܘ . ܕܐܚܬܗܘܢ :
ܐܦܠܐ ܡܟܬܒܐ ܣܓܝܐ ، ܒܠܫܢܗܘܢ ܡܪܝܡܐ ܠܐܒܪܗܘ ، ܐܝܟ
ܕܡܬܬܟܬܒܐ ܣܠܝܩܐ ܡܪܘܢ .

✝ ܫܘܪܝܘܫ

الباب الاول

من سنة ٤٠٠ — ٤٢٨

الفصل الأول

تاوفيلس الاسكندري وشقاق كنيسة انطاكية

لقد مرّ معنا في الجزء الاول شقاق كنيسة انطاكية المؤلم الذي شطر ارثوذكسييها الى قسمين منذ سنة ٣٦٢ حيث ترأس احدهما القديس ملاطيوس الانطاكي (٣٦٠ — ٣٨١) ورأس الثاني الاسقف بولينس (٣٦٢—٣٨٨) [١] . وفي عام ٣٨٨ رسم بولينس وحده قبيل وفاته تلميذه اوغريس خلافاً للقانون . وبعد انتقال القديس ملاطيوس الى جوار ربه رسم المجمع الانطاكي سنة ٣٨١ القديس فلابيانس الاول قانونياً [٢] بمعرفة المجمع المسكوني الثاني . وقد رأينا مجمعاً يعقد في قابوي سنة ٣٩١—٣٩٢ لحل الخلف ما بين القديس فلابيانس وحزب بولينس ولم يفلح . وفي سنة ٣٩٣ مات اوغريس فالتأم مجمع في قيصرية فلسطين سنة ٣٩٤ اعترف بسلطة فلابيانس وحده [٣] . ثم رفضت رسامة

---

(١) راجع الجزء الأول ص ٢٣٦—٢٣٨ .

(٢) رسالة مارسوريوس الانطاكي ضد القائلين بوجوب اعادة مسح الراجعين عن مذهب ذوي الطبيعتين .

(٣) الجزء الأول ص ٢٧٦ .

اوغريس على انها غير شرعية . اما حزبه فواصل اجتماعاته الدينية لحدته . فرغب تاوفيلس الاسكندري (٣٨٥ — ٤١٢) في التدخل في هذا الأمر فكتب الى فلابيانس كي يتنازل لقبول الاكليريكيين الذين رسمهم اوغريس ويضمهم الى اكليروسه . مستشهداً بعمل انسطاسيوس اسقف رومية . الذي قبل في شركته مثل هؤلاء . ومما قاله في رسالته : « أتدري ماذا سينتج عن اشتراك العفيف زميلنا انسطاسيوس معهم ؟ لذلك يجب ان تظهر انت ايضاً نحو هؤلاء تنازلاً . سياسة . لئلا يتعكر السلام ما بيننا وبين زملائنا المحبوبين الذين في الغرب لاجل امر بسيط ... وانت تعلم كرجل تقدم في السن أن اباءنا القديسين افلحوا في معالجة امور اكثر تعقداً من هذا . دون أن يفسحوا لاقلاق جسم الكنيسة كله . ومنهم الطيب الذكر امبروسيوس الذي قبل الذين كان قد رسمهم اوكسوطونيوس في ميلان . وكذلك فعل الاباء في الشرق بقبولهم الذين لم يرسمهم الارثوذكسيون ... كيف لا وقد عالجتم انتم ايضاً بهذه الطريقة عينها الفلسطينيين والفينيقيين وغيرهم كثيرين ... وذلك حباً بخلاص الناس وتوطيداً لدعائم السلام في كل مكان ليس الا » . [١]

وقد ذهبت ادراج الرياح كل الجهود التي بذلت في سبيل توحيد صفوفهم . حتى اذا استوى على عرش بطرس ، البطريرك الكسندروس الاول ، اخذ اكليروسه الى حيث كان اتباع اوغريس مجتمعين ، وجاء بهم الى كنيسته بالاناشيد الروحية . وعندها تصرم حبل الشقاق الانطاكي كما سيأتي . [٢]

---

(١) رسالة مار سويريوس الانطاكي ضد القائلين بوجوب اعادة مسح الراجعين عن مذهب ذوي الطبيعتين .

(٢) ترجمته في التاريخ الكنسي لابن العبري .

الفصل الثاني

فورفوريوس والقديس الكسندروس الاول بطريركا انطاكية

فورفوريوس: توفي القديس فلابيانس الاول في ٢٦ ايلول سنة ٤٠٤ فخلفه فورفوريوس . وحكى بعض المؤرخين ان نفراً من الاساقفة فقط رسموه ، فعضده البلاط وسُكت عنه . ومع كونه من افاضل البطاركة فقد كان من اشد خصوم القديس الذهبي الفم . ولما اوفد القيصر تاودوسيوس الثاني سنة ٤٠٨ مار ماروثا السرياني اسقف ميافرقين سفيراً الى يزدجرد الاول (٣٩٩ — ٤٢٠) ملك الفرس : حمّله فورفوريوس رسالة وقّعها واقاق اسقف حلب وفقيدا مطران الرها واوسابيوس اسقف تلا واقاق اسقف آمد . وسأله قراءتها امام الملك . فاهتم ماروثا ومار اسحق جاثليق سليق بنقلها من اليونانية الى الفارسية . ولما تلياها امام الملك اذن لهما بجمع اساقفة بلاد فارس . فعقدا من ثم مجمعاً في سليق كما سيأتي [١] . وفي سنة ٤١٢ توفي فورفوريوس .

القديس الكسندروس الاول: خلف فورفوريوس سنة ٤١٢ وكان وديعاً متواضعاً . ومن اجلّ اعماله الرسولية توحيده صفوف الارثوذكسيين في انطاكية بعد ذلك الشقاق المؤلم الذي دام خمساً واربعين سنة كما اسلفنا . واضافته اسم القديس الذهبي الفم الى سجل الاباء القديسين (دبتيخا) كما فعل القديس اطيقوس القسطنطيني (٤١٦ — ٤٢٦) [٢] . وفي سنة ٤١٥ كتب اليه اينوكنتيوس اسقف رومية (٤٠٢ — ٤١٧) رسالة جاء فيها « ان كرسيك الانطاكي لم ينل هذا الامتياز الفاخر الاّ لأن هامة الرسل تبوأه اولاً » [٣]. وقد اشار بذلك الى القانون السادس من قوانين المجمع النيقاوي .

---

(١) مجموعة المجامع الشرقية ص ١٨ وهي تأليف بعض علماء النساطرة في اواخر القرن الثامن في ما يراه النقاد الخبيرون .

(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٠ وترجمته في التاريخ الكنسي لابن العبري .

(٣) مجموعة الآباء لمين ٢٠ : ٥٤٨ .

روى بعضهم انه توفي سنة ٤١٧ وقال غيرهم انه دبّر الكرسي الرسولي ثماني سنوات وانتقل الى جوار ربه سنة ٤٢١ . وخلفه ثاودوطس الذي في عهده نقل رفات مار اغناطيوس النوراني من رومية الى انطاكية بمساعي القيصر ثاودوسيوس الثاني فعيدت الكنيسة لذلك في ٢٩ كانون الثاني .

الفصل الثالث

مجمع سليق الثاني سنة ٤١٠

اقام مار ماروثا الميافرقيني في عاصمة الفرس حتى سنة ٤١٠ وعلى يده فاز مسيحيو بلاد الفرس بالأمن ، وزال عنهم الاضطهاد . فسمح لهم يزدجرد الاول سنة ٤٠٩ بترميم كنائسهم واقامة شعائر دينهم بالحرية . وسنة ٤١٠ بعقد مجمع في سليق ، كاتباً الى المرازبة ليساعدوا الاساقفة على حضور المجمع . فحضره اربعون اسقفاً منهم هوشع اسقف نصيبين ودانيال اسقف اربيل وعتبلاها اسقف كركوك ويزيدان اسقف الاهواز وزبدى اسقف فرات ميشان (البصرة) وماري اسقف كسكر [1] . ولم يحضره اساقفة اقليم فارس ورازيق وبيث قطرايي وابرشهر [2] .

وفي عيد الدنح دخلوا الكنيسة الكبرى . ورأس المجمع ماروثا والجاثليق اسحق الاول . وكان ماروثا يحمل ثلاث رسائل من الكرسي الانطاكي الواحدة الى الملك يزدجرد كما اسلفنا ، فيها يطلب اليه مساعدة الاساقفة الذين في مملكته على عقد مجمع لاصلاح شؤون ابرشياتهم . والثانية الى الملك والاساقفة توصية به . والثالثة الى الجاثليق اسحق في ما يخص نظام الكنيسة . فتليت الرسالة الى الملك في الجلسة الاولى . وفي يوم الثلاثاء اول شباط تليت الرسالة

---

(١) انظر مجموعة الصوباوي ٩ : ٣ و ٥ والمكتبة الشرقية للسمعاني ٣ : ١ ص ٢٦٣ .

(٢) كلدو واثور تأليف السيد ادى شير الكلداني مج ٢ ص ١٠٣ .

الخاصة بالقوانين النيقاوية . فوقعها الجميع وسنوا اربعة وعشرين قانوناً في سياسة البيعة في المملكة الفارسية . وفي هذا المجمع مُنح مطران سليق لقب جاثليق على الارجح . وصلّى[1] آباء المجمع من اجل تأييد يزدجرد ونصره .

وبعد ان انهى المجمع اعماله مثل ماروثا واسحق بين يدي الملك واخبراه بما حققه مجمعهما ، فسرّ واوفد الى المجمع يزدجرد الوزير الاكبر ومهرشابور رئيس الجيش اللذين نابا عنه في تثبيت مقررات المجمع .

الفصل الرابع

قوانين مجمع سليق الثاني الاربعة والعشرون

اليك خلاصة قوانين هذا المجمع التي رتّبت على غرار قوانين المجامع السابقة ولا سيما النيقاوي المقدس التي كانت قد تضمنتها رسالة الكرسي الرسولي الانطاكي كما اسلفنا .

الاول : فرض اقامة الصلاة في جميع الكنائس من اجل الملوك والسلاطين لئلا يفكروا بما ينغص عيش المؤمنين .

والثاني : لخص قانون الايمان النيقاوي وسيأتي الكلام عنه .

والثالث : حدّد صفات الاسقف ورسامته . « بأن يجتمع الاساقفة في المدينة التي يطلب لها الاسقف . وينتخبوا شخصاً يهتم بأمر الفقراء ويضيف الغرباء ويفرّج عن السقماء ويعول الايتام والارامل ولا يتعاطى الربا ولا يرتشي ولا يحابي ، ويتنزه عن السكر والشره . ويكون متمرساً في سياسة الرعية . وكلام الاسفار المقدسة هذيذه ليل نهار . ثم يرسمونه بأذن المتروبوليت ورئيس

---

(١) راجع مجموعة المجامع الشرقية ص ١٨ وتاريخ كلدو واثور مج ٢ ص ١٠٢–١٠٣ وذخيرة الاذهان للقس بطرس نصري الكلداني مج ١ ص ١٠٦ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة اسحق .

الاساقفة الخطي في اثناء القداس وفي كنيسة تلك المدينة وقوفاً امام المذبح المقدس . ويضعون على رأسه الانجيل المقدس ويبسطون عليه كلهم يمينهم سوية . بينما يتلو رئيسهم واقدمهم صلاة وضع اليد . وبعد ذلك يحملونه رسالة الى المتروبوليت الكبير جاثليق سليق وقطيسفون ليثبته بناء على القانون النيقاوي العظيم » [١] . وقضى ايضاً بطرد الراسم والمرسوم اذا رُسم اسقف آخر لثالث الابرشية في حياته او مماته خلافاً لهذا القانون . كما حكم ببطلان المرسوم والراسم اذا رُسم الاسقف من اسقف واحد او اسقفين فقط .

والرابع : يتفق تماماً والقانون النيقاوي الاول بخصوص من يجبّ نفسه فليراجع [٢] .

والخامس : منع الاسقف والقسيس والشماس والافودياقون والراهب من مساكنة امرأة اجنبية .

والسادس : منع الاكليروس على اختلاف رتبه من معاطاة الربا تحت طائلة العزل .

والسابع : حرّم على المؤمنين — تحت طائلة الطرد من الكنيسة — معاطاة الرقي والعرافة والتعزيم وعقدة السحر والعوذة وجميع انواع السحر التي تشجع الوثنية وهي من عمل الشياطين .

والثامن : حدد اجتماع الاساقفة في سليق وقطيسفون بدعوة من المتروبوليت الكبير ورئيس الاساقفة الجالس على كرسي الكوخي . للقضاء على جميع الخصومات . وذلك مرة في كل سنتين لا مرتين في السنة كما قرّر المجمع النيقاوي . والتمس المجمع بالحاح من الكرسي الانطاكي ان يأذن له بذلك .

والتاسع : فرض انشاء مأوى للغرباء والفقراء في جميع الكنائس على ان يتقبل هؤلاء برسالة من اسقفهم او قسيسهم الى الاسقف او القسيس في الابرشية الاخرى .

---

(١) راجع القانون النيقاوي السادس في كتابنا « تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية » ج ١ ص ١٠٢ . (٢) فيه ص ١٩٩

والعاشر : منع القسوس والشمامسة والافودياقونيين من حضور وضائم المساكين .

والحادي عشر : منع المذكورين والرهبان او المكرسين وحراس الابواب من الاتكاء في الولائم سواء اكانت في الافراح او الاتراح .

والثاني عشر : أمر بتلاوة الأنجيل والاسفار الاخرى كل يوم احد حتى الساعة الثالثة او الرابعة ثم يقام القداس .

والثالث عشر : امر كل متروبوليت يرئس ثلاثة او اربعة او خمسة اساقفة او اكثر ان يضع نصب عينيه دوماً نسخة هذه القوانين فيتدبر بموجبها الاساقفة كل في ابرشيته .

والرابع عشر : قضى بابطال الفوضى الناجمة عن ترقية كثيرين في بلد واحد الى رتبة الخورفسقفوس . والاكتفاء بواحد فقط لكل اسقف . وعزل الآخرين .

والخامس عشر : حكم بتعيين ارخدياقون واحد فقط لكل اسقف في مدينته . يكون فصيحاً حكيماً مثقفاً . يهتم بالفقراء والغرباء . بصيراً في خدمة الكنيسة ليتسنى له ان يصلح ويأمر بما يجب . على ان يكرز يوم الأحد من على المنبر كرازة الشماس اذا كان الاسقف حاضراً في الكنيسة . ويقرأ الانجيل . وبصفته يمين الاسقف ولسانه : ينفذ ارادته . ويُجلس القسوس على الكراسي ويرئس الشمامسة عند استواء الاسقف على العرش . ويقيم لحراسة الابواب في اثناء العبادة : الافودياقونيين الذين يدعون ايضاً محالفين . ويأمر باعطاء الكتب للقراء . ويوزّع الادوار الاسبوعية على القسوس والشمامسة والافودياقونيين لكي يعمدوا ويخدموا المذبح ويعتنوا بالهيكل وزينته .

والسادس عشر : أمر بان توزع الادوار الاسبوعية بالنسبة الى كبر الكنيسة او المدينة . وبان يقتات من الكنيسة أصحاب هذه الادوار ويبيتوا في البيت الذي يسمى « بيت الشمامسة » .

والسابع عشر : حدّد كيفية تعيين وكيل الكنيسة الذي يؤتمن الواردات والهدايا والنذور . بتقلده مفاتيح الوكالة من المذبح حيث يضعها ثانية اذا استقال او اقاله اسقفه .

والثامن عشر : منع عن الخدمة كل قسيس غير مريض لا يجلس على الكرسي مع رفاقه في اثناء الصلاة ولا يقف امام المذبح في اثناء القداس .

والتاسع عشر : قضى بان يكلّف الارخدياقون القسيس بالقداس في غياب الاسقف والاّ فللاسقف ان يأمر بما يرى .

والعشرون : قضى على الشماس بالقصاص الذي يستحقه اذا لا يحضر الكنيسة في اثناء الصلاة ولا يقف في صف الشمامسة . او اذا ترك الخدمة وانصرف بعد ان يأمره الارخدياقون بلبس الهرّار واعتلاء المنبر وتلاوة الكتاب . او اذا ترك الشعب في اثناء الصلاة وجلس في غرفة الشمامسة ، ما لم يكن مريضاً . وفوّض الى الارخدياقون اصدار الحكم في حقه .

والحادي والعشرون : حكم على الافودياقون بالطرد من الكنيسة اذا تقاعس عن حضور الكنيسة في اثناء العبادة وعن تلاوة المزامير مع الجوقة ، وعن حراسة ابواب الهيكل في اثناء العبادة .

والثاني والعشرون : فوض الى الارخدياقون امر فحص رجال الاكليروس . مانعاً سفر قسيس او شماس او افودياقون او راهب الى بلد ما دون اشارته . على ان يكون هو الآخر مثالاً يحتذى ، « لانه سراج الكنيسة ونور امام الاسقف بقوله وتعليمه »

والثالث والعشرون : الغى العادة القديمة التي تمنع القس الحديث السن من اقامة القداس بحضور قسيس شيخ . وبسبب ذلك يبرح الكنيسة جميع القسوس ليفسحوا المجال للاصغر . وصرّح بانه يجوز للاصغر سناً ان يقدس حتى بحضور الاسقف اذا امره بذلك فكم بالاحرى بحضور رفاقه ولئن كانوا اكبر منه سناً . وأمر بان يكرم القسوس والشمامسة بعضهم بعضاً ولا يتركوا المذابح .

والرابع والعشرون : منع العادة الناجمة عن فوضى برسامة كهنة حديثي سن غير متفقهين بعلم الكتاب العزيز .

الفصل الخامس

قانون ايمان مجمع سليق الثاني

دونك قانون الايمان الذي رتبه اساقفة بلاد الفرس في مجمع سليق الثاني وهو القانون الثاني من قوانين هذا المجمع الاربعة والعشرين .

« نؤمن باله واحد الآب الذي بابنه صنع السماء والأرض وبه كوّن العوالم التي فوق والتي تحت . وبه سيبعث ويجدد الخليقة كلها . وبابنه الوحيد المولود منه — اي من ازلية ابيه — آله من آله ونور من نور . آله حق من آله حق . مولود غير مخلوق . مساو لطبع ابيه . الذي من اجلنا نحن البشر الذين خُلقنا به . ومن اجل خلاصنا : نزل ولبس جسداً وصار انساناً وتألم وقام في اليوم الثالث . وصعد الى السماء وجلس عن يمين ابيه وسيأتي ليدين الاموات والاحياء . ونعترف بالروح الحي القدوس البارقليط الحي الذي من الآب والابن [١] . نؤمن بثالوث واحد . بازلية واحدة وبمشيئة واحدة . معتقدين بان ايمان الاساقفة الثلاثمئة والثمانية عشر الذي نظم في مدينة نيقية : هو نفس اعترافنا وايماننا . وقد تسلمناه من ابائنا القديسين » .

---

(١) لقد وجد بعض المماحكين في ما زعموا في قول المجمع « من الآب والابن » تصريحاً بانبثاق الروح القدس من الابن ايضاً ، الزيادة التي ادخلتها رومية على قانون الايمان النيقاوي — القسطنطيني بعد هذا المجمع بمدة طويلة ، بينما اباء المجمع لم يذكروا لفظة «الانبثاق» قط . وقد عنوا بذلك «الانبثاق من الآب والأخذ من الأبن » كما نص الانجيل المقدس يوحنا ١٥ : ٢٦ و ١٦ : ١٤ و ١٥ .

الفصل السادس

اسحق واحي جاثليقا المشرق

اسحق : من كسكر ومن اسرة تومرصا مطران المشرق . رسم سنة ٣٩٩
في مجمع عقده في سليق قيوما مطران المشرق من بعض اساقفته وبحضو
ماروثا الميافرقيني سفير القيصر ارقاديوس الى يزدجرد الاول ملك فارس
وكان طاهر الذيل ذا غيرة وقادة على تهذيب المؤمنين بعظاته البليغة . وبفتح
المدارس . وتحسينه احوال الاكليروس الذين قلّد الاكفياء منهم فقط رتـ
الكهنوت السامية . والاظهر ان بعض الاساقفة شقوا عليه عصا الطاعة ووشـ
به الى يزدجرد الذي سجنه . فشفع به الكرسي الرسولي الانطاكي بواسطـ
ماروثا فأطلق سراحه [1] . وفي سنة ٤١٠ رأس وماروثا الآنف الذكر مجمـ
سليق الثاني الذي منحه لقب الجاثليق كما سلف . وفي هذه السنة نقله ا
اليه .

احي : خلف اسحق اواخر سنة ٤١٠ بهمة ماروثا وبموافقة الملك يزدجرد
كان ملفانا فاضلاً . صواماً قواماً ، مضيفاً للغرباء . اخذ طريقة النسـ
عن مار عبدا الناسك مؤسس دير قني . وخلفه في رئاسة هذا الدير .
ينقطع عن ممارسة السيرة النسكية بعد جلوسه على كرسي سليق [3] حتى نـ
من نفس يزدجرد منزلة عالية فاوفده برسالة الى فارس لحسم الخلاف الذ
شجر بينه وبين بيهور ابن اخي سابور الثاني ، فنهض باعباء مهمته بفطـ
ودراية . وانتهز فرصة وجوده في بلاد فارس فطافها باحثاً عن شهدائها ابـ

---

(١) كلدو واثور مج ٢ ص ١٠٢ .

(٢) فيه ص ١٠٤ .

(٣) ترجمته في التاريخ الكنسي لابن العبري ، وفي كلدو واثور مج ٢ ص ١٠٤ واللؤلؤ المنـ
ص ٢٠٦ .

لاضطهاد الاربعيني . كاتباً اخبارهم . كما دوّن سيرة معلمه مار عبدا [١]
ربعد ان دبّر الابرشية الفارسية اربع سنوات توفي اوائل سنة ٤١٥ ودفن
في سايق .

الفصل السابع

قوانين مزورة نحلت لمجمع نيقية

في الربع الاول من القرن الخامس نادى بيلاجيوس الراهب البريطاني ببدعة وخيمة زاعماً « ان خطيئة آدم انحصرت فيه دون نسله . ولما يولد المرء يكون كما خلق آدم قبل ارتكابه الخطيئة . وكل بشر يستطيع بقوته الطبيعية وحريته المطلقة الوصول الى ذروة القداسة دون احتياجه ال موءازرة النعمة الالهية »

فتتلمذ له قلسطينس احد اشراف ايرلندا . تركه في افريقيا لنشر تعليمه بين المؤمنين . اما هو فمضى الى فلسطين للغاية نفسها. فعقد اساقفة افريقيا مجمعاً في قرطاجنة سنة ٤١٢ فيه حُرم قلسطينس . كما حرم بيلاجيوس ايضاً في اربعة مجامع التأمت بهمة القس الملفان ايرونيموس في اللد واورشليم وافريقيا . فشدا الرحال الى رومية حيث قبلها اسقفها زوسيموس (٤١٧ — ٤١٨) في شركته وكتب الى المجمع الافريقي محتجاً بشدة . الامر الذي دعا المجمع الى الانعقاد ثانية سنة ٤١٧ واعلان خطأ اسقف رومية . وباشارة العلامة مار اوغسطينس الشهير اسقف هبّو عقد الاساقفة الافريقيون في اوائل ايار سنة ٤١٨ مجمعاً آخر لبحث قضية البيلاجيين حضره ٢١٧ اسقفاً برئاسة

(١) كلدو واثور مج ٢ ص ١٠٤ و اللؤلؤ المنثور ص ٢٠٦ وذخيرة الاذهان مج ١ ص ١٠٧ و ١٠٨ .

اوريليوس . فاوفد اليه زوسيموس الروماني نوابه حاملين قوانين جديدة
تثبيت رئاسته العامة نحلها مجمع نيقية المسكوني . فانكر المجمع دعواه
لم يجد لها اثراً في جملة نسخ لاتينية لقوانين مجمع نيقية . ثم كتب الى بطار
انطاكية والقسطنطينية والاسكندرية طالباً صورة ثابتة لقوانين مجمع نيقية
كما كتب الى بونيفاسيوس الاول الذي خلف زوسيموس سنة ٤١٨ كي يكتب ه
ايضاً الى آباء هذه الكنائس الشرقية ويأتي بالقوانين النيقاوية الثابتة « لا
فيها المراسيم الاصلية نفسها » فوردت الى المجمع صورة طبق الاصل لهذه القواني
من القديسين اطّيقوس القسطنطيني (٤٠٦ — ٤٢٦) وكيرلس البابا الاسكندر
(٤١٢ — ٤٤٤) ، وهي خالية من دعوى اسقف رومية . فكتب المجم
من ثم الى قلسطينس خلف بونيفاسيوس رسالة شديدة اللهجة في دحض
دعوى رومية . ثم منع بقانونه الحادي والثلاثين استئناف دعاوى الاكليروس
الافريقي امام المحاكم التي في عبر البحر « رومية » وإلاّ حُرم الشر
في بلاد افريقيا . بل امر بقانونه المئة والثامن بان من حُرم الشركة في بلا
افريقيا ومضى الى رومية للحصول عليها : فَقَدَ رتبته ايضاً . واعلن ذل
في رسالة الى قلسطينس قائلاً : « من الآن فصاعداً لا تطيق افريقيا ذل
البتة » [١] .

---

(١) الوضع الالهي في تأسيس الكنيسة لكيرلس مقار بطريرك الاقباط الكاثوليك طبعة القاه
سنة ١٩٢٥ ج ٣ صحيفة ٤٧–٥٦ وتاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة طبعة بيروت ١٩٣١ ج
ص ١٨٢ — ١٩٨ .

الفصل الثامن

القس العلامة ايرونيموس ناسك سورية وفلسطين

احد علماء الكنيسة الغربية الاربعة الكبار . ولد في دلماطية او دلماسيا سنة ٣٣١ من اسرة ثرية ولما شبّ ارسله ابوه اوسابيوس الى رومية لتلقي علوم البيان والخطابة والفلسفة . سقط فارعوى فتنسك في صحراء بين انطاكية والفرات . كان قد سبقه اليها بعض الزاهدين في الدنيا . وقاوم بيلاجيوس الآنف الذكر حين اخذ ينشر تعاليمه في فلسطين ، فحرّض المبتدع اتباعه على نهب ديره واحراقه . فتوجه ايرونيموس الى انطاكية حيث رسمه الاسقف بولينس قسيساً ثم غادرها الى القسطنطينية حيث قرأ الكتاب العزيز وتفسيره زماناً على القديس غريغوريوس النازينزي ووجد ضالته المنشودة . ثم عاد الى رومية حيث كتب لاسقفها داماسوس . وبعد وفاة هذا عاد الى فلسطين واقام في بيت لحم واورشليم حيث درس اللغتين السريانية والعبرية ونقل الكتاب المقدس برمته عن لغاته الاصلية الى اللاتينية ، وهي الترجمة المضبوطة المستعملة وحدها في الكنيسة اللاتينية وتسمى « الفولكاتا » . ووضع دروساً رائعة في الكتاب المقدس وردوداً شافية على الاريوسيين والبيلاجيين والاوريجانيين [1] وكتب نخبة صالحة من قصص النساك الذين عاصرهم وعاشرهم في سوريا وفلسطين ، منها ثلاثون قصة ترجمت الى السريانية ونشرت [2] . وتوفي في سنة ٤٢٠ .

واذا علمت ان ايرونيموس نال القسوسية من بولينس الاسقف الانطاكي : انجلى لك سبب تهوره والغربيين في معاداة القديس ملاطيوس البطريرك الانطاكي

---

(١) مختصر تواريخ الكنيسة تأليف لومون ص٢٤٣—٢٤٥ والخريدة النفيسة ج ١ ص٢٧٨—٢٧٩ .

(٢) نشرها بيجان سنة ١٨٩٧ في اخبار الشهداء والقديسين بعد الجزء الثاني من فردوس الاباء لبلاديوس مج ٧ ص ٣٢٩—٣٤١ .

وخلفه الشرعي القديس فلابيانس الاول . واعترافهم ببولينس سيراً مع الهوى
كما اسلفنا [١] .

الفصل التاسع

الجاثليق يابالاها ومجمع سليق الثالث

تتلمذ لمار عبدا الناسك . ورُسم جاثليقا سنة ٤١٥ باشارة الملك يزدجر
الذي كان عالماً بصلاحه [٢] . كان قديساً وملفاناً . قيل انه احيى ميتاً فاحت
منزلة مرموقة لدى الفرس . بنى ديراً على شاطئ دجلة ، قسمه الى ثلا
فرق نظير كنائس الملائك الثلاث . فقصد اليه طالبو النسك . وفي سن
٤١٩ اوفد القيصر ثاودوسيوس الثاني (٤٠٨ — ٤٥٠) اقاق اسقف آم
سفيراً الى يزدجرد حاملاً اليه جواب رسالته ، والى يابالاها كنيسة سفرية بجمي
مصنوعة من الجلد ومغشاة من الداخل بالذهب والفضة والنحاس فضلاً ع
الاقمشة النفيسة ، فانتهز يابالاها فرصة وجوده بين ظهرانيهم . فعقد
السنة التالية مجمعاً في سليق لتنظيم احوال الابرشيات . اذ كان بعض الاساق
قد شقوا عليه عصا الطاعة . وحضر المجمع اثنا عشر اسقفاً . فلم يس
قوانين جديدة لكنه امر بالتمسك بقوانين مجمع سليق الثاني ومجامع انق
وقيسارية الجديدة ونيقية وانطاكية وغنغرة واللاذقية . وبعد ارفضاضه او
يزدجرد يابالاها برسالة الى ثاودوسيوس مع هدايا فاخرة . فرحب به القيص
اجمل ترحيب ، وخلع عليه مالاً جزيلاً وحمله هدايا ثمينة ليزدجرد . فلما ع
الى كرسيه انفق ذلك المال في اعمال البر ، منها ترميمه بيعة سليق وانشا

---

(١) راجع الجزء الاول ص ٢٣٨ .

(٢) ترجمته في التاريخ الكنسي لابن العبري .

كنائس عديدة .

وبعد ان دبّر كرسي سليق خمس سنوات أُوحي اليه ان يزدجرد يفكر استئناف اضطهاد المؤمنين . فصلى الى الله لينقله اليه قبل ذلك فتوفي حالاً سنة ٤٢٠ [١]

الفصل العاشر

القديس ماروثا الميافرقيني

ولد في ميافرقين في ما بين النهرين شمالي نصيبين في الربع الثاني من القرن الرابع وترعرع في احضان اسرة سريانية ثرية عريقة في الحسب والنسب وتثقف بالعلوم الدينية وتعمق بالادبين السرياني واليوناني . وحذق علم الطب. وفي الربع الاخير من هذا القرن . رُسم اسقفاً لميافرقين [٢] . وفي سنة ٣٨٣ حضر مجمع صيدا لدحض بدعة ماسيليانس والمصلين . ولمكانته العليا من السياسة قام بعمل مستشار لملك الفرس وسفير لقيصر الروم . فوطد دعائم السلام بين المملكتين [٣] . ففي سنة ٣٩٩ حين جلس يزدجرد الاول على تخت المملكة الفارسية اوفد اليه القيصر ارقاديوس ماروثا سفيراً . وذكر عمرو بن متى الطيرهاني النسطوري [٤] ان ذلك كان اجابة الى رغبة يزدجرد الذي سأل القيصر ان يبعث اليه طبيباً حاذقاً . وبواسطته رتع المؤمنون في فارس في بحبوحة من الأمن . واغتنم قيوما مطران المشرق فرصة وجوده بين ظهرانيهم فدعا اساقفته

---

(١) كلدو واثور مج ٢ ص ١٠٤ — ١٠٥ وذخيرة الاذهان مج ١ ص ١٠٨—١٠٩ .

(٢) ذكرته مجموعة المجامع الشرقية النسطورية خطأً في المجمع النيقاوي (١ : ٣ و ٥)

(٣) سقراط ك ٧ ف ٨

(٤) في ترجمة اسحق الاول

الى اجتماع بحضوره . فيه تنازل عن كرسيه ، وانتُخب اسحق الاول . و
ان قام ماروثا بمهمته خير قيام عاد الى القسطنطينية . وهناك حازب تاوفيا
الاسكندري ضد الذهبي الفم نحو سنة ٤٠٣ — ٤٠٤ فكتب اليه الأ
رسالتين . كما ذكره في رسالة اخرى الى الفاضلة اولمسياديس في القسطنط
التي طلب اليها ان تبذل وسعها في اقناع ماروثا لينفض يديه من تاوفيلس
وان تسأله عن سبب قدومه الى القسطنطينية . وعن نجاحه في سفارته المذك
وما اذا كان يؤمل ان يوفّق لسفارة ثانية [١] . وفي سنة ٤٠٨ توفي ارقادي
وخلفه ابنه ثاودوسيوس الثاني فاوفد ماروثا الى يزدجرد في الرسالة نفسها
فصرف في بلاد فارس ثلاث سنوات [٢] وقد اخبرنا سقراط بمؤامرة خ
دبرها ضده المجوس حسداً . فقتل منهم يزدجرد خلقاً كثيراً حين أفتضحت
وفي سنة ٤١٠ رأس والجاثليق اسحق الاول مجمع سليق الثاني حضره ارب
اسقفاً فارسياً [٤] فيه وضع ماروثا للكنيسة الفارسية بالسريانية قوانين جم
في تهذيب المؤمنين وكفاءة الاكليروس . شارحاً في ثانيها قانون الاي
كما مر بك . ووضع بالسريانية تاريخ المجمع النيقاوي وترجم اليها قوا
من اليونانية اجابة الى رغبة اسحق الاول [٥] . وصنف بالادب السرياني الع
سير اشهر شهداء بلاد الاراميين في الاضطهاد الاربعيني الذي اثاره ساب
الثاني (٣٧٩ +) ملك الفرس . والاظهر انه جمع سير الحقبة الا
من بعض السريان الرهاويين والفرس الذين قدموها له مدونة [٦] . يؤيد
قوله في ختام كتابه هذا « اما الشهداء الآخرون الذين وصفنا استشهاد

---

(١) التاريخ الكنسي تأليف تيلمون مج ١١ ص ٢٨٤ — ٢٨٧
(٢) لابور ٨٩
(٣) سقراط ٧ : ٩
(٤) رسالة مار شمعون الارشمي
(٥) مجموعة المجامع الشرقية ف ٣ وقصيدة عبد يشوع الصوباوي (١٣١٨ +) النسطور
الكتب السريانية واسماء مؤلفيها
(٦) سوزمين ك ٢ ف ١٤

...هم والاحكام الصادرة بحقهم : فمنهم من استشهد في ايامنا وقد عايناه . ... الذين سبقونا فقد كتبنا سيرهم الثابتة نقلاً عن الاساقفة والقسوس الشيوخ ...ات الذين عاصروهم وعاينوا جهادهم » . ومن اجمل ما دبجه يراعه السيال ...ا الصدد مرثية « في شهداء المشرق » . و « صلاة مارشمعون برصباعي ...ران المشرق » . و « جهاد الشهداء » [1] . وجمع كثيراً من رمم الشهداء ...اهرة حمله الى ميافرقين بركة للمؤمنين . فسميت مرتيروبوليس اي مدينة ...هداء . ونظم في تقريظهم نشائد بديعة دخلت الطقس السرياني .

...وفي حدود سنة ٤٢١ توفي في ميافرقين فعيدت له الكنيسة في ١٦ كانون ...اني

الفصل الحادي عشر

الملفانان السريانيان مار اسحق الآمدي ومار دادا

لقد اخبرنا العلامة مار يعقوب الرهاوي في رسالته الى يوحنا الاثاربي ...مودي بظهور ثلاثة علماء من السريان يحملون اسم اسحق : اثنان منهم مؤمنان ...ثوذكسيان) والثالث خلقيدوني من مذهب ذوي الطبيعتين . فالارثوذكسيان هما مار ...حق الآمدي ومار اسحق الانطاكي. أما الخلقيدوني فهو اسحق الرهاوي [2].

مار اسحق الآمدي — ولد في اواسط القرن الرابع في مدينة آمد حيث ...ار له الحظ الاوفى ليتذوق حلاوة العلم بلغته السريانية اولاً عند مار افرام ...سرياني في اثناء مروره بها سنة ٣٦٣ . واذ كانت نفسه تواقة الى الاستزادة ... غادرها بعد سنة ٣٧٣ الى الرها حيث اغترف من منهل الشاعر السرياني

(١) اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان مج ٢ والمروج النزهية لأوجين مناج ١ ص ١٢٠ ...١٤ .

(٢) الدروس السريانية (المقتطفات) للسيد رحماني .

الموهوب زينوب تلميذ مار افرام حتى اصبح من شعراء السريان المفلقين
ثم زهد في الدنيا وترهب في دير المغاربة في جبل الرها المقدس . وفي
القيصر ارقاديوس (٣٩٥ — ٤٠٨) اخذ يطوف في البلاد حتى ذاع ص
ورحل الى رومية لمشاهدة افتتاح قلعة الكابتول . وفي السنين الأولى لثاودوسي
الثاني [١] توجه الى القسطنطينية حيث اقام مديدة وسُجن . ولما اطلق سر
عاد الى آمد حيث رسم كاهناً . وتوفي نحو سنة ٤١٨ . وقد خلدت الكن
ذكره بالتعييد له في ١٩ شباط .

نظم ملفاننا بالسريانية على البحر السباعي قصائد رائعة وميامر مستملح
في كثير من ايات الكتاب العزيز وغير ذلك . اختلطت مع قصائد س
الانطاكي والرهاوي . منها قصيدة في الالعاب القرنية عام ٤٠٤ واخرى
استيلاء الأريق على رومية سنة ٤١٠ [٣]

مار دادا : ولد في قرية سمقي من اعمال آمد ولما ترعرع درس الا
السرياني . ثم ترهب ونبه ذكره . وفي ايامه اجتاح بلاد ما بين النه
سبي ومجاعة من جراء حرب الفرس والروم . فاوفده الاعيان الى ثاودوسي
الثاني ليبسط له الأمر . فاكرم القيصر وفادته . ذكر المؤرخ السر
زكريا الفصيح : انه نظم نحو ثلاثمئة ميمر [٤] في احوال القديسين ومداريش
ومختلف المواضيع من الاسفار الآلهية .

---

(١) زكريا الفصيح مج ١ ص ١٠٣ وشذور التواريخ ص ٢٠٨ وتاريخ الراهب الزو
١ : ١٩٣ .

(٢) مختصر الدول لابن العبري ص ١٤٤ .

(٣) اللؤلؤ المنثور لقداسة البطريرك افرام الأول برصوم ص ٢٠٤–٢٠٥ .

(٤) زكريا الفصيح مج ١ ص ١٠٣ .

الفصل الثاني عشر

عاصفة الاضطهاد تجتاح كنيسة المشرق الارامية

كانت كنيسة المشرق قد تذوقت طعم الراحة والسلام مذ تبوأ عرش المملكة الفارسية يزدجرد الاول (٣٩٩ — ٤٢٠) فقويت شوكتها واتسع نطاقها وانتشرت رسالتها في طول البلاد وعرضها ، وازدهرت معالمها ، وصارت لها كلمة نافذة في المملكة بما دخل حظيرتها من رجال الدولة واعيان البلاد . الأمر الذي اثار سخط المجوس فتحفزوا لاضطهادها . ذكر بعضهم ان يزدجرد اضطر الى اثارة الاضطهاد سنة ٤٢٠ خوفاً من نقمة المجوس لما رأوه فيه من عطف على الكنيسة . وقال آخرون ان ابنه بهرام الخامس (٤٢٠ — ٤٣٨) هو الذي اثار الاضطهاد ترضية للمجوس الذين كانت لهم اليد الطولى في تبوئه عرش ابيه . وقد ساعد على ذلك تحدي بعض رجال الاكليروس لعبادة المجوس. ففي هذه السنة هدم القس هوشع في مدينة هرميزد اردشير بالاهواز : معبداً للنار كان ملاصقاً للكنيسة . فنسب المجوس ذلك العمل الى مار عبدا اسقف المدينة ، ووشوا به الى الملك الذي اصدر فوراً امره باضطهاد المؤمنين فزاره الجاثليق « معنا » وبعض اساقفته ليشفعوا بمار عبدا ، فأمرهم باستئناف بناء المعبد . ولما ابوا نفى « معنا » وقتل الاسقف مار عبدا وشقيقه فافا والقسيسين هوشع واسحق وغيرهم كثيرين من باجرمي وحدياب . كما نفى الاشراف والاعيان وصادر اموالهم . وزاد بهرام ان سجن الجاثليق داديشوع خلف « معنا » وبعض اساقفته ، وهدم كثيراً من الكنائس والاديرة . وافرغ خزانة كنيسة سليق من جميع الآنية الكنسية الثمينة ، وجعل الكنيسة السفرية النفيسة التي اهداها القيصر ثاودوسيوس الثاني الى الجاثليق يابالاها : خيمة للصيادين [١] .

---

(١) راجع عن هذا الاضطهاد تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٢ وكلدو وآثور مج ٢ ص ١٠٧ .

وكان الاضطهاد عنيفاً جداً ، قال فيه ثاودوريطس « انه لمن الصعب وصف مختلف العذابات الفادحة التي صبر عليها الشهداء . فمنهم من سلخوا جلد يديه او ظهره او رأسه ، وبعضهم ادخلوا في جسدهم قصباً حاداً ثم سحبوه بالقوة . ومنهم من ربطوا يديه ورجليه وزجوه في جب يحوي انواع الفئران والجرذان فصار طعمة لهذه الحشرات الجائعة وهو حي »[١]

الفصل الثالث عشر

مار اقاق السرياني الآمدي يفدي اسرى الفرس

من اشهر ابناء السريان في هذه الحقبة فضلاً وفضيلة : مار اقاق مطران آمد . وقد مر بك ان ثاودوسيوس الثاني اوفده سفيراً الى يزدجرد الاول حاملاً اليه جواب رسالته . والى ياباالاها الجاثليق كنيسة سفرية جميلة . فعقد ياباالاها بحضوره مجمع سابق الثالث . وكانت الكنيسة وقتئذ تتمتع بقسط من الراحة .

وقد ظهرت مبرة اقاق في الحرب التي احتدم اوارها بين الفرس والرومان سنة ٤٢١ . ففي هذه السنة كان بهرام (ورهران) الخامس يقسو على المؤمنين . فاستشهد كثيرون . وارتد الى المجوسية كثيرون . وفرّ الى بلاد الروم كثيرون . فطالبهم بهرام من ثاودوسيوس ، فغضب هذا واعلن عليه حرباً ، فقهر الفرس . فتهادنا . ثم عاد الفرس يشنون الغارات على الرومان و بلغوا رأس العين . ولكنهم انقلبوا عنها متعثرين باذيال الفشل بصلاة اسقفها اونوميوس . ثم اعادوا الكرة وعاثوا فساداً في بلاد الشرق . فزحف الرومان على بلاد ارزون ودمروها فرجع الفرس القهقرى مقهورين . فسبى الرومان من بلاد ارزون سبعة الآف نفس . فلما رآهم مار اقاق الآمدي جمع اكليروسه واقنعهم على

(١) تاريخه الكنسي ٥ : ٣٨ و بيجان — اخبار الشهداء والقديسين مج ٤ ص ٢٥٤ .

بيع آنية الكنيسة الفضية والذهبية لافتداء المسبيين ، فحررهم وعالهم وكساهم وخفف من وطأة بؤسهم ثم ارسلهم الى فارس . فبهت بهرام واثني على غيرة اقاق تائقاً الى رؤيته [١] . وفي سنة ٤٢٢ عقد بهرام صلحاً مع الرومان متعهداً بايقاف رحى الاضطهاد ، فقابله ثاودوسيوس بمثل هذا في ما يتعلق بالمجوس في بلاده . فشفع من ثم سفير ثاودوسيوس بالجاثليق داديشوع واساقفته فاطلق سراحهم [٢] .

الفصل الرابع عشر

اشهر شهداء اضطهاد بهرام الخامس

من اشهر شهداء اضطهاد بهرام الخامس : فيروز ، ومار يعقوب المقطع ، وهرميزد ، والشماس بنيامين .

فيروز : كان من اعيان البلاد . فلما اصابه الاضطهاد ارتد الى المجوسية . فكتب اليه ابواه وزوجه يقرعونه على فعلته النكراء حتى ندم وجاهر بالمسيحية . فلما بلغ ذلك بهرام امر بقتله . فشقوا قذاله واستلوا منه لسانه ثم جزّوا رأسه . وقد تم ذلك في بلاد شهرزور في ٥ ايلول سنة ٤٢١ [٣] .

مار يعقوب المقطع : ولد في احضان اسرة عريقة في الحسب والنسب من بيت لافاط عاصمة الفرس يومذاك . ولما ترعرع نال حظوة عند يزدجرد الاول الذي اسند اليه ارفع المناصب واغراه على هجر المسيحية . فلما انتهى امره الى امه وزوجه كتبتا اليه بعد موت يزدجرد تتبرآن منه لهجره المسيحية

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧١ والسمعاني ١ : ١٩٦ وكلدو واثور مج ٢ ص ١١٧ .

(٢) ترجمته في التاريخ الكنسي لابن العبري .

(٣) كلدو واثور مج ٢ ص ١١٢ .

طمعاً بالمناصب العالمية وتحقيقاً لرغبة ملك ارضي خيمّت عليه ظلمات القبر كسائر الناس ولن يستطيع ان ينقذه من العذاب الابدي . فثاب الى رشده نادماً تائباً ال الله . واشرقت على قلبه شمس الايمان ثانية ، وانصبّ على مطالعة الانجيل المقدس . ولم يؤثر فيه وعد بهرام ووعيده . فحكم عليه بالموت . وفي يوم الجمعة الواقع في ٢٧ تشرين الثاني سنة ٤٢١ نكلوا فيه افظع تنكيل . فقطعوا اولاً اصابع يديه ورجليه واحدة فواحدة . ثم يديه ورجليه فذراعيه وساقيه فرأسه . فانقضت نار من السماء لحست دمه الطاهر ، فاصطبغ جسده بلون الورد . وفي الليل اجتمع المؤمنون وجمعوا اعضاءه الشريفة وكانت تسعة وعشرين ، ودفنوها باكرام جزيل . وسرّت باستشهاده امه وزوجه واخته [1] .

وقد جعل الله ضريحه معين الكرامات ، فأنشأ عليه القيصر ثاودوسيوس الثاني ديراً وكنيسة . فلما بلغ ذلك ملك الفرس امر باحراق اجساد الشهداء . فحمل بعض المؤمنين رفات مار يعقوب الى اورشليم حيث اودعوه دير الرهاويين لدى القديس بطرس الكرجي الشهير . وفي سنة ٤٥٣ نقله مار بطرس الى مصر على اثر الاضطهاد الذي اثاره مرقيان ضد الارثوذكسيين . واودعه مدينة البهنساء كما اوحي اليه [2] .

هرميزد : ينتمي الى اسرة نبيلة من همدان . وكان ابوه والياً . فلما جلس بهرام الخامس وعلم انه مسيحي صادر امواله وقراه وارسله الى البراري ليرعى الجمال . وبعد مدة امر بقتله [3] .

الشماس بنيامين : كان ملفانا . اشتهر بنشر الدين المبين بين المجوس . فوشي به الى بهرام الذي امر بسجنه والتنكيل به . وبعد سنتين اي سنة

---

(١) السنكسار وفرض عيده في الكنيسة السريانية .

(٢) راجع سيرته بقلم الراهب يوحنا دولباني (مطران ماردين حالياً) في الحكمة السنة الثالثة ص ٤٠٨ .

(٣) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٢ — ١٧٣

ؤ لما عقد صلح بين الروم والفرس : شفع به سفير ثاودوسيوس فأطلق
حه . فعاد الى المناداة بالانجيل . وبعد سنة احس به بهرام فتميز غيظاً
بادخال عشرين قصبة حادة تحت اظافر يديه ورجليه . وبعد ان ذاق
العذاب الواناً فاضت روحه الطاهرة في ٣١ اذار سنة ٤٢٣ [1]

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٢-١٧٣ .

الباب الثاني

من سنة ٤٢٨ — ٤٤٨

الفصل الأول

انحطاط مدرسة انطاكية اللاهوتية

ازدهرت مدرسة دير القديس اوبريبيوس الانطاكية بهمة البطريرك القديس فلابيانس الاول (٤٠٤ +) ومديرها الملفان ديودورس (اسقف طرسوس بعدئذ) ومعاونه اوغريس (اسقف انطاكية الدخيل بعدئذ) . فانجبت نخبة صالحة من ائمة الدين المسيحي في الشرق . اشهرهم القديس الذهبي الفم الانطاكي بطريرك القسطنطينية وابو خطباء النصرانية (٤٠٧ +) والذين اخذوا عنه : ايسيدورس البيلوزي (او البالوزي) او الفرمي (نسبة الى دير فرما واسمه قديماً بالوز) (٤٣٤ م) ومرقس المصري ، والقديس نيلس راهب طورسينا (٤٣٠ م) . وثاودورس اسقف المصيصة . واخوه بوليكرونيوس اسقف افامية سوريا (قلعة المضيق) (٤٣٠ م) وبروقلس بطريرك القسطنطينية (٤٤٦ +) .

وخلف ديودورس في كرسي التعليم تلميذه ثاودورس الآنف الذكر رفيق الذهبي الفم في هذه المدرسة . ولد وثنياً في انطاكية نحو سنة ٣٥٠ في بيت ثري . وقرأ اولاً على ليبانيوس الوثني الفيلسوف والخطيب الفصيح الانطاكي

(٣١٤ — ٣٩٣) ثم ارشده الذهبي الفم الى النصرانية فتنصر ثم تتلمذ لديودورس كما اسلفنا . وسنة ٣٨٣ رسم كاهناً . وبعد مدة رسم اسقفاً على المصيصة المجاورة لطرسوس وتوفي سنة ٤٢٨ . وكان ذا علم واسع وذكاء ناصع فقرأ عليه في دير اوبريبيوس يوحنا بطريرك انطاكية (٤٤٢ +) وثاودوريطس اسقف قورس (٤٥٨ +) وروفينس الآكيلي وبرصوم اسقف نصيبين ونسطور بطريرك القسطنطينية وغيرهم من الشرقيين . ومن جملة تعاليمه قوله : « واحد هو الآله الكلمة وآخر هو المسيح الذي يتأثر بالاهواء النفسية والشهوات البدنية ، ثم انفصل عن الشرور شيئاً فشيئاً ، وبعد ان تبرر باعماله وصار بلا لوم : اعتمد كانسان محض باسم الآب والابن والروح القدس . فاقتبل في عماده نعمة الروح القدس واستحق موهبة البنوة . فيُسجد له — بمساواة الصورة الملكية — في شخص الآله الكلمة . وبعد قيامته صار كاملاً لا يخطئ » . وفي تفسيره للرسائل البولسية يقارن المسيح بافلاطون وماني وابيقورس ومرقيون ويقول « فكما ان كلاً من اولئك حين اعلن مبدأه جعل اتباعه يسمّون باسمه « افلاطونيين » و « مانويين » و « ابيقوريين » و « مرقيونيين » : كذلك المسيح حين اعلن عقيدته دعي اتباعه « مسيحيين » [1] .

واخذت المدرسة بالانحطاط شيئاً فشيئاً حتى آذنت شمسها بالمغيب نحو سنة ٤٣٠ . ولعلّ اهم اسباب انحطاطها هو انبثاق المذهب النسطوري . وقد اشار القديس كيرلس الاسكندري بعدئذ الى المخالط التي انطوت عليها مصنفات ديودورس من جهة هذا المذهب . التي توسع فيها تلميذه وخلفه ثاودورس . ثم بلورها نسطور فوقع في مزالقها وكان من ثم ضحيتها كما سيأتي .

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٣٧ .

الفصل الثاني

نسطور ناسك انطاكية السرياني

هنالك في مدينة جرمانيقي (مرعش) [١] . الجاثمة على اذيال جبل طورس . ولد نسطور الناسك السرياني المشهور سنة ٣٧٨ وترعرع على مبادئ الفضيلة وفي نفسه ميل الى السيرة النسكية وطموح الى رتبة كنسية عليا . ولما شبّ انضوى الى خدمة يسوع في دير على باب انطاكية يدعى دير أوبريبيوس [٢] . كان قد اسسه الناسكان المشهوران ديودورس (بعدئذ اسقف طرسوس) وكارتيريوس . وجعلاه مباءة لطلاب العلم والنسك . يعلم الاول العلوم والثاني سيرة الكمال . ولم يكن نسطور اول من انضوى تحت لوائه بل سبقه الى ذلك كثيرون منهم الذهبي الفم علامة انطاكية النفذ وبطريرك القسطنطينية . وثاودورس المفسر اسقف المصيصة [٣] . ووجد نسطور في هذا الدير ضالته المنشودة . فقد كان ثاودورس الآنف الذكر يلقي فيه يومذاك محاضراته القيمة . فتتلمذ له مع يوحنا بطريرك انطاكية وثاودوريطس اسقف قورس وروفينس الآكيلي وبرصوم اسقف نصيبين [٤] وغيرهم كما اسلفنا . فغاص في بحره الزاخر وجمع من جمانه ودره . وتعمق بالفلسفة والعلوم الدينية واحرز الثقافة العالية . وزيّن نفسه بالسيرة النسكية الحميدة . ثم اقيم قساً على كنيسة انطاكية حيث فتح كنوز مواهبه وقرع الاسماع بخطبه الرنانة وشنّف الاذان بصوته الرخيم . واظهر

---

(١) تاريخ مارميخائيل الكبيرص١٧١ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمةيوحنا الانطاكي ودائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤٠٩ .

(٢) بيرو Pirot قاموس اللاهوت ٤٦ و٥٥ ودائرة المعارف البريطانية مج ١٩ص٤٠٩ .

(٣) قاموس اللاهوت لبيرو ص ٤٦ .

(٤) فيه ص ٥٥ .

يرة فاضلة وصدرا رحباً . حتى رنّ في الاصقاع صيت نسكه وفضائله وفصاحته طلاقة لسانه ورخامة صوته [١] .

وفي كانون الاول سنة ٤٢٧ توفي سيسينيوس بطريرك القسطنطينية فانتخب قيصر ثاودوسيوس الثاني للكرسي الشاغر هذا الخطيب المصقع الشهير اجابة طلبات الاكليروس القسطنطيني العديدة . فتوجه الى القسطنطينية يصحبه فيقه القس انسطاس الانطاكي . وفي ١٠ نيسان سنة ٤٢٨ رسم بطريركاً قسطنطينية [٢] .

غير ان ذلك الناسك الوديع لم يلبث طويلاً على سيرته الحميدة بل داخله وح الكبرياء . وفي خطابه الشهير الذي لفظه في بيعة القسطنطينية الكبرى د رسامته بطريركاً بمديدة قال لثاودوسيوس : « اعطني ايها القيصر لارض مطهرة من الهراطقة وانا بدوري اعطيك السماء . ساعدني في استئصال هراطقة وانا اضمن لك النصر على الفرس » [١] . ثم شتت اجتماعات الاريوسيين حرق معابدهم وقاوم النوباطيين والمقدونيين . ولم يهمل الا البيلاجيين [٣]

الفصل الثالث

نسطور وعقيدة الكنيسة

كان الاعتقاد بطبيعة واحدة مركبة في المسيح ، وان العذراء مريم هي الدة الآله : سائداً في الكنيسة في القرون الاولى كما رأينا [٤] . غير ان ديودورس سقف طرسوس وثاودورس اسقف المصيصة من اعلام المدرسة الانطاكية :

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧١ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يوحنا الانطاكي .
(٢) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤٠٩ و ٤١٠ .
(٣) فيه ص ٤١٠ وتاريخ سقراط ك ٧ ف ٢٩ .
(٤) انظر تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية للمؤلف ج ١ ص ٣٠٧ .

كانا اول من علّم بالطبيعتين في المسيح في كتاباتهما التي احتلت منزلة خـ
في سوريا [1] . بل ان ثاودورس وغيره من اساتذة المدرسة الانطاكية وتلام
جاهروا ايضاً بعدم اهمية عبارة « ثاوطوكوس » اي والدة الآله التي اطل
الكنيسة على سيدتنا مريم العذراء [2] . واذ كان نسطور الآنف الذكر خر
مدرسة ديودورس وثاودورس كما أسلفنا : واذ لم يكن متعمقاً كثيراً ك
سقراط [3] مال الى مذهبهما الجديد ، وسقط في بدعة وخيمة قائلاً : «
في السيد المسيح طبيعتين واقنومين ولذلك فهو مسيحان . احدهما ابن
والآخر ابن الانسان ، وان مريم لم تلد آلهاً متجسداً بل انساناً محضاً هو يس
المسيح ، ثم حل فيه كلمة الله ولذلك لا يجوز ان تدعى « والدة الإله »
ام المسيح . وحيث ان الله لم يولد فلا يجوز القول ان الله قد تألم ومات »
وقال « انني لأخجلن من ان ادعو طفلاً ابن شهرين وثلاثة آلهاً » [5] . وان
بتولية العذراء حين الولادة [6] وتواقح فابطل عبارة « يا من صلبت لاجلنـ
من التقاديس الثلاثة [7] . وكان يلوم الآباء الملافنة : اثناسيوس وغريغور
وباسيليوس ويوليوس وغيرهم ممن سبقوه وأيدوا عبارة « والدة الاله » كما تـ
رسالته التي انفذها من اوسا الى اكليروس القسطنطينية وشعبها [8]

هذا ما علّم به نسطور بطريرك القسطنطينية واساتذة المدرسة الانطاكيـ
في حين ان مصر كانت تؤيد صورة ايمان القديس اثناسيوس الاسكنـ

---

(١) تاريخ الكنيسة للدكتور جون جيزلر مج ١ ص ٣٩١ .
(٢) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤٠٩ و ٤١٠ .
(٣) تاريخه الكنسي ك ٨ ف ٣٢ .
(٤) كلدو واثور مج ٢ ص١٢٩ ونهج وسيم تأليف المطران غريغوريوس جرجس شاهين للسـ
المنفصلين ج ١ ص ١٩ و ٦١ والخريدة النفيسة ج ١ صفحة ٤٨٣ .
(٥) خطبة مارسويريوس الانطاكي في قتل اطفال بيت لحم .
(٦) خطبة مار كيرلس الاسكندري في مجمع افسس .
(٧) الخريدة النفيسة ج ١ ص٤٨٣ .
(٨) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص١٢٢–١٢٣ .

٣٧٧ +) القائلة بالطبيعة الواحدة او بالطبيعة الآلهية المتجسدة . اما
الغرب فان امبروسيوس واوغسطينس سعيا على مثال اللاهوتيين النازينزي
ي ليحطما دعامتي التعليم بالتجزئة الى اقنومين وغلط الاعتقاد بالطبيعتين [1]
هكذا كان ملافنة الغرب متفقين مع الاسكندريين في النهج والتعبير
يتضح ايضاً من رسائل يوليوس اسقف رومية الى ديونيسيوس اسقف
س في اواسط القرن الرابع حيث يستنكر الاعتراف بطبيعتين استناداً
قول الانجيل « الكلمة صار جسداً » وقول بولس « رب واحد يسوع
ح » ويعترف بطبيعة واحدة للاهوت غير المتألم والناسوت المتألم » [2] .

الفصل الرابع

اسباب انعقاد مجمع افسس الاول

لما نشأ في القسطنطينية خلف حول عبارة « والدة الآله » : اعتلى القس
طاس الآنف الذكر منبر الكنيسة وخطب في الشعب قائلاً : « لا يدع
مريم « والدة الاله » لان مريم بشر ، ولا يمكن ان يولد الله من بشر »
المؤمنون عند سماعهم ذلك ان نسطور سيحطه حالاً من رتبته ، ولكن
ان ما خاب فألهم وأيقنوا ان ذلك رأيه ايضاً . ذلك انه لم يكن قد جاهر
هد . فهاجوا وماجوا وتجمهروا في الشوارع في مظاهرة صاخبة ضده بقيادة
لامع يدعى اوسابيوس (بعدئذ اسقف دوريليوم) . فما كان من نسطور
ان عقد مجمعاً مكانياً فيه حرم كل من يضاد رأيه . فحدث شقاق حدا

---

١) تاريخ جون جيزلر مج ا ص ٣٩١ .
٢) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ا ص ٢٠١ طبعة بيروت ١٩٣١ ومجموع ج ا
٢٠ و الخريدة النفيسة ج ا ص ٤٦٠ و ٤٦٢-٤٦٤ .

بنسطور الى استعمال القوة لقمع حركة المتظاهرين [١] . وعلى هذه الح
انتشرت اخبار تعليمه في البلاد حتى بلغت الاسكندرية .

وكان جالساً على السدة المرقسية يومذاك دعامة الارثوذكسية القد
كيرلس (٤١٢ — ٤٤٤) الذي خلف عمه تاوفيلس ، ففند آراء نس
في بيانه الفصحي الذي اذاعه سنة ٤٢٩ بالبراهين النقلية والعقلية الساطع
موئداً في المسيح طبيعة واحدة واقنوما واحداً ، كما اوعز الى احد قسوس
يكتب الى خصوم نسطور مشجعاً اياهم . بل كتب بنفسه الى بلخ
شقيقة القيصر والى زوجه اودوسية . فاضطرم نسطور بنار الغضب
الى احد قسوسه فبرأ ساحته في ما زعم . هاجياً كيرلس . وفي سنة ٤٣٠
كيرلس في الاسكندرية مجمعاً استحسن رسائله الى نسطور . ثم كتب
الاساقفة الشرقيين ، منهم اقاق مطران حلب الشيخ البالغ من العمر
مئة سنة ، والى قلسطين الاول اسقف رومية ، ضمنها بعض عبارات
اقوال نسطور وخطبه . لكي يقنعوه بالعدول عن رأيه . فكتب نسطور
بدوره الى قلسطين محاولاً استمالته اليه [٢] ولما كانت رومية قد عضدت البيلا
كما سبق : كتب نسطور في رسالته الى قلسطين انه لم يعتبر البيلاجيين هراط
أملاً بالحصول على رضاه . فعقد قلسطين مجمعاً في رومية سنة ٤٣٠
رفض تعليم نسطور ، ثم كتب اليه بان يصلحه [٣] .

فلما تأكد كيرلس من رأي قلسطين عقد مجمعاً آخر فيه وضع
الايمان لنسطور ليمضيها . مع اثني عشر حرماً فيها يشجب جملة
من تعليمه [٣] . وحملها ورسائل قلسطين الى نسطور وفداً مصرياً موءلف

---

(١) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤٠٩ وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص
والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة البطريرك يوحنا الانطاكي .
(٢) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤٠٩ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٨٤—٨٦
(٣) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤٠٩ .

اربعة اساقفة . وفي يوم الأحد الواقع في ٣٠ تشرين الثاني سنة ٤٣٠ بلغ الوفد القسطنطينية وتوجه تواً الى الكاتدرائية حيث سلمها نسطور . اما نسطور ولئن وعد بالجواب في اليوم التالي الا انه اغلق ابوابه بوجه الوفد ولم يجاوب . وبعد ستة ايام خطب بصراحة ضد كيرلس داعياً اياه « المصري » قائلاً « انه سيحاربه بالذهب » . وادلى بخلاصة عقيدته معلناً انها العلاج للعالم كله . وفي الأحد ٧ كانون الاول خطب ضد عبارة « والدة الاله » واعداً ان يرد على مقررات مجمعي الاسكندرية وروميه التي كان قد اذاعها الوفد المصري في القسطنطينية [1] . وهكذا ردّ على حروم كيرلس حارماً اياه . هذا من جهة ومن جهة اخرى لما وصلت نسخة من رسالة كيرلس وحرومه الى يوحنا الانطاكي : تألم وأمر اندراوس السميساطي وثاودوريطس القورسي بالرد عليها . فناقضاها باسم الشرقيين . ثم امضى ثاودوريطس والشرقيون في مجمع رسالة اندراوس ، واذاعوها في فينيقية وما جاورها من البلدان كما ارسلوا نسخاً منها الى القسطنطينية . خلاصتها : ان كيرلس واتباعه يعتقدون جوهرياً كالذي يحاربونه (اي نسطور) ، وانه لسوء تفاهم لا غير [2] . وانتصر لكيرلس من الشرقيين مار اقاق مطران ملطية (٤٣١ م) الذي نقض سفاسف اندراوس السميساطي في رسالة نُقلت الى السريانية [3] ، والقديس رابولا مطران الرها (٤٣٥ +) الذي عنّف اندراوس في رسالة جاء فيها قوله « ان القول بان في المسيح طبيعتين ولا سيما من بعد التجسد يقلقني كثيراً » [4] فانشطر المؤمنون الى حزبين معارض ومحبّذ ، الأمر الذي جعل من الضرورة عقد مجمع مسكوني لبحث الخلف .

---

(١) Histoire universelle de LE'glise par L'abbé Rohrbacher. Vol 8. P.47.

(٢) فيه ص ٤٨ .

(٣) اللؤلؤ المنثور صفحة ١٧٨ نقلا عن مخطوطتي الزعفرانية عدد ٧٦ وخزانة لندن عدد ٨٥٦ .

(٤) كلدو واثورمج ٢ ص ١٣٥ نقلا عن اوزربك — ميامر مار افرام الخ ص ٢٢٣ .

الفصل الخامس

حروم (فصول) مار كيرلس الاسكندري الاثنا عشر

١ — من لا يعترف بان عمانوئيل هو اله حقيقي ومن اجل هذا ان العذراء الطاهرة هي والدة الآله لكونها ولدت جسدانيا الكلمة المتجسد الذي من الله . لكون « الكلمة صار جسداً » : فليكن محروماً .

٢ — من لا يعترف بان كلمة الله الآب صار واحداً مع الجسد كالاقنوم . وان المسيح واحد فقط مع جسده وهو آله وهو انسان معاً : فليكن محروماً .

٣ — من فرّق من بعد الاتحاد : المسيح الواحد الى اقنومين ، وطابقهما في بعضهما بالمصاحبة فقط ام بالعظمة ام بالقدرة ام بالسلطان ، ولم يحسن توحيدهما بوحدانية طبيعية : فليكن محروماً .

٤ — من ميّز تلك الاصوات المذكورة في كتب الانجيليين ام في رسائل الرسل ام نطق بها الآباء القديسون ام قالها المسيح عن ذاته . وفرزها الى اقنومين ام الى اثنين قائم بذاته . ويفهم ان بعضها لائق بانسان خصوصي وحده فقط كأنه غريب عن كلمة الله . وبعضها ملائم لله فهو يخصها بكلمة الآب وحده : فليكن محروماً .

٥ — من تجاسر وقال ان المسيح الذي يستعمل السلطان الآلهي هو انسان محض ولم يحسن القول انه آله بالحقيقة وابن واحد بالطبيعة الذي كالاتحاد الاقنومي . واشترك معنا في اللحم والدم لكون « الكلمة صار جسداً » على ما في الكتب : فليكن محروماً .

٦ — من قال ان كلمة الآب هو آله او رب المسيح . ولا يحسن الاعتراف بان المسيح هو هو آله وانسان لكون « الكلمة صار جسداً » على ما في الكتب

كن محروماً .

٧ — من قال ان الله الكلمة كان يفعل في الانسان يسوع وان عزّة ابن الوحيد اتصلت به كأنه آخر غير الكلمة : فليكن محروماً .

٨ — من تجاسر قائلاً انه ينبغي ان يُسجد للانسان الذي أصعد الى سماء مع الله ، وان يُمجد معه آلهاً كأنّ واحداً مع آخر ... الخ : فليكن روماً .

٩ — من قال ان ربنا يسوع المسيح الوحيد كان ممجداً من قبل الروح قدس بقدرة غريبة عنه ، وانه بنعمة الروح القدس كان يستعمل تلك القدرة سلطان على اخراج الارواح النجسة ، وبه يُتم الآيات الالهية في البشرية . يقول ان الروح هو خاصة له وانه انما كان يفعل به الايات الآلهية : فليكن روماً .

١٠ — ان الكتاب المقدس يقول : « ان المسيح صار رسولاً وعظيم احبار انانا . وانه قرب نفسه لله لاجلنا ولاجل خلاصنا بخوراً طيباً لله الآب » ، ن قال اذن ان كلمة الله ليس هو الذي صار رسولاً ورئيس الكهنوت جسد وصار انساناً مثلنا ، لكنه أخذ جسداً خارجاً عنه وهو انسان محض امرأة دون الكلمة . ومن قال ايضاً ان المسيح قرّب نفسه لله الآب لاجل سه ، ولم يحسن القول انه قرّب نفسه لاجل خلاصنا نحن البشر فقط — لانه يحتج الى قربان اذ لم يعرف خطية — : فليكن محروماً .

١١ — من لا يعترف بان جسد الرب شاف ومحي لكونه كلمة الله الآب ، يعكس الحق قائلاً انه آخر خارجاً عنه اجتمع بالتمجيد وكان فيه فقط لوله ظاهراً ، ويقول انه حيّ على ما قلنا لكن الله الكلمة كان ساكناً فيه ير متحد به اتحاداً اقنومياً . ولم يحسن القول كما سبق قولنا انه واهب الحياة

لكونه صار خاصة لكلمة الله الذي هو قادر ان يحيي الكل : فليكن محرو

١٢ — من لا يعترف بان الله الكلمة تألم في الجسد وصلب با

وذاق الموت بل انه بكر الاموات مثلما هو الحياة وهو المحيي كالاله : فل

محروماً .

الفصل السادس

القيصر ثاودوسيوس الثاني يعقد مجمع افسس الاول

لما رأى القيصر ثاودوسيوس الثاني ما يحيق بالكنيسة من شر مستطير
اصدر ووالنطينيان الثالث رسائل فيها يدعوان مطارنة الكنيسة واساقفتها
حضور مجمع مسكوني يعقد في افسس في اوائل حزيران سنة ٤٣١ —
الشقاق . واناب عنه في المجمع ايريناوس وقنديديان . فسبق نسطور
من الاساقفة الى افسس بغية استمالة الاساقفة اليه قبل افتتاح المجمع .
يرافقه ستة عشر اسقفاً وجم غفير من اصحابه وهم مدججون بالسلاح
كما حضر لمساعدته القس هيبا رئيس مدرسة الرها اللاهوتية [٢] . وبعد
الفصح [٣] وصل القديس كيرلس الاسكندري يصحبه خمسون اسقفاً .
ايام قلائل بلغ يوبينال اسقف اورشليم وفلابيان اسقف تسالونيكي
اما يوحنا الانطاكي فمع انه كتب الى كيرلس رسالة اخوية يعد بتوجهه

---

(١) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤١٠ .

(٢) فيه ص ٤٠٧ .

(٣) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يوحنا الانطاكي .

المجمع [1] : إلا انه تأخر عن الموعد المضروب لافتتاح المجمع ، لئلا يضطره الاباء الى توقيع حرم نسطور [2] صديقه الحميم بل رفيقه في المدرسة الانطاكية فضلاً عن كونه سريانياً من جنسه . والا حُرم هو . ذلك ان نسطور كان قد تفاهم معه من جهة تعليمه بالطبيعتين . كيف لا وقد رفض معظم الشرقيين حروم كيرلس الاثني عشر كما ردّ عليها كل من اندراوس اسقف سميساط وثاودوريطس اسقف قورش كما مرّ معنا ، لانطوائها على ما يدحض تعليم نسطور بالطبيعتين . واذ كان يعرف ان كيرلس يرفض كلياً التمييز بين الطبيعتين [3] . وان المجمع سيحرم نسطور لا محالة : ارجأ حضوره المجمع كي يتسنى له الاحتجاج عليه بعدئذ . غير انه في الرسالة انفذها واساقفته الى ثاودوسيوس يعزو تأخره الى بُعد المكان وغزارة الامطار . وكذلك لم يحضر نواب فلسطين الروماني في الوقت المعين .

فاغتنم بعض الاساقفة هذه السانحة لاقناع نسطور بالعدول عن رأيه قبل افتتاح المجمع ولم يفلحوا . وفي هذه الاثناء علم الاباء من اسقفين شرقيين هما اسكندر اسقف افاميا واسكندر اسقف هيرابوليس (منبج) نقلاً عن بطريركهما يوحنا انه تأخر في سفره لبضعة ايام فلا مانع من ان يفتتح المجمع جلساته [4] . بل قيل ان يوحنا نفسه كتب ذلك بلباقة الى آباء المجمع [5] بعد ان انتظره المجمع ستة عشر يوماً [6] . واذ مرض بعض من حضر المجمع وعلت موجة من التذمر على يوحنا بانه يأبى الحضور : قرر الحاضرون افتتاح المجمع [4] .

---

(١) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤١٠ والتاريخ الكنسي العام تأليف روهرباخر مج ٨ ص ٥٤ .

(٢) ترجمته في التاريخ الكنسي لابن العبري .

(٣) تاريخ جيز ارمسج ١ ص ٣٩٩ .

(٤) التاريخ الكنسي العام تأليف روهرباخر مج ٨ ص ٥٤ .

(٥) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤١٠ .

(٦) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٠٧

الفصل السابع

خطبة كيرلس الاسكندري في افتتاح المجمع[1]

ما اجمل الكلام وما افعمه نعمة . لان مجمع الاباء القديسين ايضاً ظافر
فقد كنت كئيباً جداً بسبب تجديف نسطور البغيض .

ايه ايها المعلمون الصالحون . يا اعمدة الايمان وسقوفه . ايها الابراج الراسخ
والمراسي الهادئة والوكلاء الأمناء النبهاء والمهندسون البارعون . الذين يسير
على الارض كرمث سماوي ملائكي . يا رفقاء الانبياء وجلساء الرسل ووكلا
الكنائس المقدسة المنتقمين من تجديف نسطور الدنس . يا مساعدينا نح
الضعفاء . ايها الحكماء المبجلون . يا مدبري كرسي رئاسة الكهنوت المقد
والمبجل . ومفجري الينابيع العسلية . ايها الفصحاء بالحكمة الآلهية الروحي
يا من جابوا اربعة اقطار المسكونة بدون كلل . ولم يثنهم عن الحضور
الحر ولا اعماق البحر ولا اضطراب الامواج الهوجاء او هيجان الانواء
لكنهم قدموا الى هنا بخطى ثابتة رائدها الايمان . وباجتهاد كلي . نافض
عنهم الملل والكسل . لاجل تقوى الله ومحبته . أجل . لقد حملوا الصلي
وحضروا الى هنا كمنتقمين حكماء لوالدة الآله مريم . فبينما انا متكل ال
على صلواتهم المقدسة : احيي هذه المدينة بكلام وجيز لاخلص الى مد
العذراء والدة الآله .

السلام عليك يا مدينة الافسسيين . يا منظر البحر ! فقد رست ف
الموانى الملائكية السماوية بدلاً من الموانى الارضية . السلام عليك يا ف
ولاية آسيا (الصغرى) . يا معمورة بهياكل القديسين من كل صوب شبه الا

---

(١) منقولة عن كتاب التراجيم السنوية السرياني للآباء الارثوذكسيين

نفيسة . والآن اذ تطأك اقدام الآباء القديسين تتبارك ابوابك وشوارعك وموانئك حقاً بقدوم الآباء الاطهار . ذلك انه حيثما اجتمع رعاة كثيرون هنالك يكون مجتمع القداسة . ولا سيما الآباء محبو الله والايمان المتشبهون بالملائكة . فهم يقصون عمل الشيطان وعبادة الاوثان السمجة وبدع فورفوريوس وسابيليوس الفروجيين وابوليناريوس وفوطينوس ومرقيون واريوس واتباع ميليطس ونسطور قصارى القول ، فاليوم تخزى كل بدعة نجسة . ويرتفع شأن الايمان القويم .

وافرح انت ايضاً ايها المثلث الطوبى الانجيلي يوحنا الرسول . يا فخر البتولية ومعلم الطهر وماحق ضلال الابالسة . يا ناقض هيكل ارطاميس يا ميناءً مساعداً لمدينة الافسسيين . يا مُعيل المساكين . وملجأ المتضايقين . وفرح وراحة القاصي والداني . يا اناء طاهراً مليئاً بالعفاف . يا من البك سلم الرب يسوع المسيح لما اعتلى ذروة الصليب : والدة الآله الدائمة البتولية لكونك بتولا .

افرحي انت ايضاً يا والدة الآله مريم . يا أما بتولا حملت النور ، ويا اناء نقيا . السلام عليك يا والدة الآله مريم . يا بتولا وأماً وأمَة . فانت بتول نظراً للذي ولد منك وانت بتول ، وانت أمٌ نظرا لمن تربّح على ذراعيك واقتات بلبنك . وانت أمَة نظراً لمن اخذ منك صورة عبد . فقد ولج الملك مدينتك اعني بطنك وخرج كما شاء وبابك مغلق . حبلت به بدون فساد وولدته كما يليق بالله . السلام عليك يا والدة الاله مريم يا هيكلاً مقدساً لا ينقض كما يهتف نبي الله داود قائلاً : « هيكلك مقدس وعجيب بالصلاح » . السلام عليك يا والدة الاله مريم يا زينة المسكونة كلها . السلام عليك يا والدة الاله مريم يا مسكنا غير مأهول . يا من حوت في بطنها الكلمة وحيد الآب . السلام عليك يا والدة الآله مريم . يا حمامة طاهرة . السلام عليك يا والدة الآله مريم . يا نبراساً لا يخبو لان منك اشرقت لنا شمس البر السلام عليك يا والدة الآله مريم . يا من بدون زرع ولا كرّار انبتت لنا السنبلة السماوية اي المسيح آلهنا . السلام عليك يا والدة الآله مريم يا من

عنها تنبأ الانبياء . وبسببها انشد الرعاة مع الملائك تلك التسبحة الرهيب
« المجد لله في الاعالي وعلى الارض السلام وفي الناس حسن الرضى »
السلام عليك يا والدة الاله مريم يا من بسببها يسجد المجوس وهم بكوكب
ساطع يهتدون . السلام عليك يا والدة الاله مريم . يا من بسببها اختير جمال
الرسل ذو الاثني عشر شعاعاً . السلام عليك يا والدة الاله مريم . يا من
بسببك ارتكض يوحنا بفرح وسرور وهو جنين في بطن امه . فسجد السراج
للنور الخالد . السلام عليك يا والدة الاله مريم يا من بواسطتك اتتنا النعمة
غير الموصوفة . النعمة التي هتف عنها الرسول القديس قائلاً : « لانه قد
ظهرت نعمة الله المخلصة لجميع الناس » (تي ٢ : ١١) . السلام عليك
يا والدة الاله مريم . يا من بوساطتك اتانا النور الحقيقي سيدنا يسوع المسيح
القائل في انجيله المقدس « انا هو نور العالم » . السلام عليك يا والدة الا
مريم . يا من بسببك تكرز في الانجيل عبارة « مبارك الآتي باسم الرب » .
السلام عليك يا والدة الآله مريم يا من بوساطتك اشرق النور على الجالسين
في الظلام وظلال الموت « الشعب الجالس في الظلمة ابصر نوراً عظيماً »
واي نور سوى ربنا يسوع المسيح ؟ ذلك « النور الحقيقي الذي ينير كل انسا
آتياً الى العالم » . السلام عليك يا والدة الآله مريم يا من بوساطتك اتانا خال
ابي جبلتنا . ومقوم سقطتنا . والهادي الى ملكوت السماء . السلام عليك
يا والدة الآله مريم يا من بوساطتك اشرق لنا جمال القيامة البهي . السلا
عليك يا والدة الآله مريم . يا من بوساطتك اعلنت في الاردن معمودية القداسة
السلام عليك يا والدة الآله مريم ، يا من بوساطتك تقدس يوحنا والارد
وشجب الثلاب . السلام عليك يا والدة الآله مريم . يا من بوساطتك تخلص
كل نفس بشرية تؤمن بالمسيح . وبوساطتك ايتها القديسة والكلية القداس
هدأت امواج البحر فحملت بفرح وسكون زملاءنا واخداننا . بل ان تلك
المطروقة من اللصوص تبدلت الى امان بحضور وبجوار الاباء القديسين
واي امان سوى سيدنا يسوع المسيح كاروز السلام القائل في انجيله المقدس

سلامي أعطيكم » . واي سلام ؟ سوى الذي لم يقبله نسطور وهو يجدف قائلاً انه لم يولد من العذراء مريم يسوع المسيح ابن الله وكلمته » . ولا يعترف ن ولادة العذراء كانت بدون ثلم . بل ولا يصدق ايضاً قول رئيس الملائكة قائل « السلام عليك الرب معك » . ويقتدي بالدولة الفارسية محاولاً ان ظلم الوحيد ابن الله للهلاك وتجديف نفوس كثيرة . وقد صرخت كثيراً قبلاً ن اجل هذا الديك المجدف بوقاحة . حين كنت اخبركم عن الحجلة التي بأ عنها ارميا قائلاً « حجلة تحضن ما لم تبض » (ار ١٧ : ١٠) . وهذا قديس عندما رأى موازرة الولاة له تغطرس وهو يتكل عليهم . واذ ظن ه يخيفنا بهذا اثار التجديف بالاكثر . فهلموا الآن لنقول بالبكاء والدموع كالعادة « الاتكال على الرب خير من الاتكال على السلطان » فهذا الملعون الغريب عن الرجاء بربنا يسوع المسيح . اذ افرغ كنزه [1] اثار ضدنا رؤساء الجيش والولاة وجميع الحكام مع وصيفات الملكات [2] حتى الخدم والطهاة . لكننا نقول الكلمة النبوية « هؤلاء بالمركبات وهؤلاء بالخيل اما نحن فاسم رب الهنا نذكر » (مز ٢٠ : ٧) . كان يقتضي علي ان اتكلم دون خجل و وجل سواء أكان مع سلاطين العالم ام مع ملكنا التقي . ذلك ان النبي العظيم والقديس داود ينصحني كثيراً قائلاً « انني كنت اتكلم امام الملوك لم اخجل » . من سمع بمثل هذه الامور المرعبة المخيفة ؟ ان المسيح الذي علمته لنا الانبياء والرسل آلهاً لنا : يدعوه الآن انساناً ! ووالدة الآله : يسميها والدة الانسان ولا يخجل ! فلا يقولن لي احد بعد هذا ما اقسى وقاحة اليهود المدنسين . إن اولئك الظالمين قد تطاولوا آنذاك على المسيح . غير ان يهود اليوم قد منحهم هذا المجدف دالة عند الله بقوله لهم : انكم صلبتم انساناً وليس آلهاً . ان هذا الشقي لما تأمل الضلالة الوثنية والذبائح غير الشرعية

---

(١) يشير الى الذهب الذي قدمه نسطور رشوة للحكام والولاة لمناصرته ، كما سبق وصرح في خطابه قائلا « انه سيحارب كيرلس بالذهب » .

(٢) يعني الملكة اوذوكية زوجة ثاودوسيوس وشقيقته الاميرة بلخاريا .

المقدمة للحجارة الصامتة . وداء اريوس العضال . وتجديف ماني ا
وفساد تعاليم سابيليوس وفورفوريوس وفوطينوس ومرقيون ولمافنطيوس واونوم
وجميع الهراطقة : نطق بالتجديف الوخيم . الويل لي الويل لي فقد بز
هذا جميعهم ! وبه تمت قصة ذياك المتغطرس القائل « اهدم اهرائي واوسعها
فقيل له يا جاهل في هذه الليلة تؤخذ نفسك منك وما اعددت لمن يكون
الى اية ذروة ارتفعت وانت دنس ؟ وحيث انك ارتفعت الى الذروة وا
دنس . فقد هويت الى هذه الوهدة السحيقة بتجديفك . وعندما قا
الرسول بولس . ذلك الاناء المصطفى والبلبل الكنسي ، ذلك العطر الملا
السماوي . والينبوع المتدفق بروقاً . وحامل الرسالة ومدبّج الرسائل .
الذي ضُرب بالعمى في الطريق ثم أبصر ، ذاك الذي ارتفع الى اعلى ال
بالمعرفة الآلهية . ذاك الذي اشرق على وجهه منظر المسيح . وبهذه ال
ابضاً أرشد الى الايمان . ذاك الذي نادى للمسكونة بالايمان بالثالوث المت
في الجوهر . وبرب واحد وايمان واحد ومعمودية واحدة ، وبآب واحد
واحد وروح قدس واحد . الجوهر الذي لا ينقسم واللاهوت الذي لا يدر
وان ربنا آله من آله . ونور من نور . شعاع المجد الذي ولد من الع
بحسب قول رئيس الملائكة القائل « السلام عليك يا ممتلئة نعمة الرب معا
الروح القدس يأتي اليك وقوة العلي تظللك . ولذلك فالمولود منك قدوس
الله الحي يدعى » (لوقا ١) . ان هذا لم نسمعه بواسطة جبرائيل ر
الملائكة فحسب بل بواسطة داود ايضاً الذي يرتل في الكنائس كل يوم
« قال لي الرب انت ابني وانا اليوم ولدتك » (مز ٢) وكذلك ايضاً الس
بتفكيره اشعيا النبي ابن آموص النبي اعلن لنا قائلاً « ها ان العذراء
وتلد ابناً ويدعون اسمه عمانوئيل » الذي تفسيره آلهنا معنا . وان كنت
المبتدع لا تصدق الانبياء والرسل والمبشرين وجبرائيل رئيس الملائكة : فت
على الاقل بالشياطين التي تشبهك . تلك التي ارتاعت من قوته فصر
قائلة « ما لنا ولك يا يسوع الناصري ابن الله اتيت لتعذبنا قبل الوقت

ولئن قالت الشياطين آنئذ حقاً عبارة « قبل الوقت » : لكن هذه العبارة وصلت اليك الآن . فكان يجب ان يأتي المسيح الدجال ولكنك اسرعت عوضاً عنه . ولم تقتنع بقول الثلاب مُضالك القائل « ان كنت ابن الله فقل لهذه الحجارة ان تصير خبزاً » يا للأمر المخيف العجيب ! الارواح الشريرة مع ابيها الشيطان تدعو الذي ولد من مريم : ابن الله . اما هذا فيبدل ابن الله بالانسان . وعندما شعر بتغيير ما وبجنون مطبق اراد ان يجعل ملكنا التقي مضطرباً وبدون استقرار — بينما هو صديق بل عبد للايمان الارثوذكسي — وكذلك ان يهيج علينا الملكات اللواتي يتلألأن بالايمان . غير انه لم يستطع تنفيذ حيلته السافلة . ولما بذّر اموال الفقراء على محبي الذهب : ظن انه سيقهر الحق بواسطته . بيد انه — بواسطة محبة الفضة اصل جميع الشرور — سقط في الآم مبرحة . وبينما كان في الميناء هاج عليه البحر . ذلك انه لم يكن قابضاً جيداً على دفة الايمان . لذلك غرق تحت الشر وصار مشهد النوح للمعمورة كلها . فقد ظن بفكره الشرير الخبيث انه سيقنع الجنود والعمال الاتقياء . دون ان يخطر بباله المظلم التأمل بتعليم الاباء والرسل والانجيليين وباقوال رئيس الملائكة . وعندما مسّه شيء من البله والجنون . والتفّ بالالحاد : اراد ان يخلّف للمعمورة عقيدة وخيمة فاسدة . فوجدَنا بالمرصاد لبدعته المجدفة النكراء . اننا لا نتكل على الاسلحة الماضية كقول بولس المغبوط . لان اسلحتنا ليست جسدية بل آلهية . وكذلك لا نتكل على كثرة الذهب او على محبة الفضة القبيحة . لكننا نحاربه بواسطة الكتب المقدسة الموحى بها من الله قائلين : « ان اسلحتنا ليست جسدية ولا ارضية لكنها روحية سماوية » كما هتف بولس المغبوط . ولكن لا يظنّن احد اننا بقولنا هذا نفرح بسقوطك ايها الشقي ونسر بقتال اخ . كيف يكون هذا وقد مددنا اليك اليد حال سقوطك في هذا التجديف . وذلك بواسطة الرسائل . ولكنك لم تأبه لمسالمتنا . ولذا دخلت خطر التمرد . ولنا لصحة هذه الامور شاهد صادق

هو القديس المغبوط رئيس اساقفة المعمورة كلها قلسطينوس اسقف
رومية العظيمة في المدن الذي وبّخك ايضاً برسائل قائلاً : اياك وهذا التجديف
الجنوني . ولكنك لم تصغ الى هذا ايضاً بل كنت تفتخر بجنونك المطبق
معتبراً نفسك الانقى في المسكونة كلها . واقلقت اقطار المعمورة الاربعة
واضطررت جميع الاساقفة القديسين على النزول الى هذا الجهاد مع تعب
شديد وخوف . فقد كتبت شراً لا نعمة . ولاجل هذا حطّك الله من الكهنوت
لى الابد واستأصلك . فاقصاك اولاً عن العاصمة ومن ثم عن كرسي الكهنوت
الذي لا تستحقه . ولذا سيراك الصديقون ويخافون ويقولون هذا هو الرجل
الذي لم يتخذ اللهَ مساعداً لكنه اتكل على كثرة غناه وتسلح ببطلانه .
نحن التابعون لحق الانجيل فلنكن كالزيتونة المثمرة في بيت الله وفقاً لقول النبي
مسبحين الله الآب الضابط الكل . والابن الوحيد الذي ولد من مريم العذ
القديسة . والروح القدس صانع الحياة ومانح الحياة لكل بشر . وخاضع
للملوك المؤمنين ومحترمين ايضاً الاميرات (الملكات) اللواتي يتلألأن بالبتولية
ومصلين لاجل المتزوجات منهن لتكتحل اعينهن برؤية بنين منهن . وداع
من اجل حفظ بلاطهم محب الله والايمان . بالمسيح يسوع ربنا الذي
المجد والسلطان مع ابيه المبارك والروح القدس الآن وكل اوان والى ابد الابدين

الفصل الثامن

المجمع يعزل نسطور ويشجب تعليمه

في عيد العنصرة الواقع في ٢٢ حزيران اجتمع الاساقفة في كنيسة و
الآله . بالرغم من مقاومة قنديديان مندوب الامبراطور وصديق نسطور

، عدد أعضاء المجمع في اول الأمر ما عدا كيرلس مئة وتسعة وخمسين
ماً [١] . ثم بلغ مئة وثلاثة وتسعين اسقفاً [٢] في رأي بعضهم او مئة وثمانية
ين في رأي البعض الآخر . وترأس المجمع القديس كيرلس الاسكندري [٣] .
نسطور وصحبه فلم يحضروا المجمع .

ولما علم قنديديان بان المجمع سيفتتح جلساته بالرغم من دفاعه جاء
. الى الكنيسة حيث كان المجمع منعقداً واعلن للاساقفة انهم يفعلون
ك خلافاً لاوامر الامبراطور . فسألوه ان يبرزها ، فابى اولا ثم ابرزها ،
يجدوا فيها شيئاً من ذلك . ولما رأى وقد رفض رأيه : احتج على المجمع
حه . وكتب بذلك الى الامبراطور [٣] .

ثم افتتح المجمع القديس كيرلس بخطبة رائعة فيها رحب بالاباء ومدح
ة افسس واهلها وعدّد مناقب العذراء والدة الآله مقرعاً نسطور على
لائه وتجديفه حين رأى موازرة الولاة والحكام له نظراً للرشوة التي قدمها
مفرغاً كنوزه . ثم بحث الاباء تعاليم نسطور . فكتبوا اليه ليحتج عن
ه ويحرم كتاباته ويعترف بان للمسيح كلمة الله المتجسد اقنوماً واحداً
يعة واحدة . وان العذراء مريم والدة الآله . فاجاب انه لا يعترف بابن
ر او شهرين آلهاً [٤] ثم اوفد اليه المجمع اربعة اساقفة يدعونه لحضور
جمع والدفاع عن تعليمه . فابى [٥] قائلاً : انه سيحضر متى حضر جميع
ساقفة . وكان قد كتب الى كيرلس ويوبينال في الليلة التي سبقت افتتاح
جمع . بالاصالة عن نفسه وبالنيابة عن الاساقفة مشايعيه وعددهم آنئذ

---

(١) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ طبعة ١١ ص ٤١٠ .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٢٣ .
(٣) التاريخ الكنسي العام تأليف روهرباخر مج ٨ ص ٦٥ .
(٤) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة البطريرك يوحنا الانطاكي .
(٥) الجريدة النفيسة ج ١ ص ٤٨٨ .

ثمانية وستون : احتجاجاً على افتتاح المجمع . طالباً ان ينتظروا وصول
الانطاكي وصحبه وجميع الاساقفة المدعوين [1] وكتب بهذا المعنى الى ثاود
ايضاً . وبعد ان دعاه المجمع ثلاث [2] او اربع مرات ولم يحضر [3]
اعماله دون ان يأبه له . فتُليت رسالة ثاودوسيوس لعقد المجمع فالرسائل
بين مار كيرلس ونسطور ففصول كيرلس الاثنا عشر فرسالة قلسطين
الروماني الى نسطور فمقررات مجمعي الاسكندرية ورومية فمقم
من مؤلفات ملافنة الكنيسة الاحياء منهم والراقدين [4] . كالقديسين اث
الرسولي وغريغوريوس العجائبي واللاهوتي والنوسي وباسيليوس الك
التي ايدت للمسيح طبيعة واحدة واقنوماً واحداً بعد الاتحاد العجيب
مريم هي والدة الآله . والقى بعض الاساقفة خطباً بليغة في سر
الآلهي ضاربين على اوتارهم . منهم القديس ثاودوطس اسقف انقر
فصرخ من ثم الحاضرون بصوت واحد قائلين « محروم نسطور وتعليمه الف
ثم ايدوا المعتقد القويم الذي سارت عليه الكنيسة منذ صدرها معلنين ان
بعد الاتحاد طبيعة واحدة واقنوماً واحداً وفرصوفاً واحداً . وان العذرا
هي والدة الآله . ثم تُلي قرار عزل نسطور من الاسقفية والكهنوت
جميع الحاضرين . بعد ذلك بلّغ المجمعُ نسطورَ هذا القرار . داع
« يهوذا الثاني » . ومصرحاً بانه « عزله وحرمه بل جرده من كل رتب
وفقاً للقوانين الكنسية . وذلك بسبب تعاليمه الوخيمة وعصيانه على القوا
وقد وصف نسطور المجمعَ بعدئذ بانه « كان كيرلس » .

فلما أعلن القرار لاهل افسس الذين كانوا ينتظرون من الصباح

---

(١) روهرباخر مج ٨ ص ٦٥ .
(٢) تاريخ زكرياً الفصيح مج ١ ص ١٢٣ و الخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٨٨ .
(٣) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٤ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يوحنا ال
(٤) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ١٠٤ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٨٨ .
(٥) راجع خطبته في كتاب التراجيم السنوية السرياني للآباء الارثوذكسيين .

..اء متشوقين معرفة النتيجة : أفعموا فرحاً عظيماً ورافقوا اعضاء المجمع
..ل مقرهم بالمجامر والمصابيح . بل لبست المدينة كلها حلة قشيبة من الزينة
والانوار [١]

الفصل التاسع

اعمال وقوانين مجمع افسس الاول

عقد المجمع المقدس سبع جلسات . ومن جملة القضايا التي عالجها
..عدا بدعة نسطور : قضية قبرص وبدعة البيلاجيين : الاولى ادارية والثانية
عقائدية .

فجزيرة قبرص مع كونها من الابرشيات اللائذة بالكرسي الانطاكي
..يومذاك . فقد تقدمت من المجمع المقدس بعريضة حملها اليه اساقفتها الاتقياء :
..رجينس وزينون واوغريس . طالبة الانسلاخ منه . مدعية ان حق رسامة
..لاساقفة لهذه الابرشية هو لاساقفتها بحسب مقتضى العادة القديمة . ولم
..كن لاسقف انطاكية اي حق في ذلك ، بيد انه اغتصب هذا الحق قاهراً
..حرية هذه الجزيرة . فبحث المجمع هذا الاحتجاج في جلسته السابعة وقرر
..كف يد اسقف انطاكية من اقامة هذه الرسامات ، ووضع الحق في نصابه .
..سن قانونه الاول في ما يتعلق بهذا الموضوع ، وفيه يشير الى العريضة التي
..حملها الاساقفة المذكورون . معلناً « انه اذا كان قيام اسقف مدينة الانطاكيين
..برسامة اساقفة في قبرص ليس حقاً قديماً له كما جاء في العريضة المذكورة :
..فلا يُقهرْ القائمون برئاسة كنائس قبرص المقدسة . لكن فليقوموا هم بانفسهم

(١ دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ص ٤١٠ والجريدة النفيسة ج ١ ص ٤٨٨ .

برسامة اساقفة ولايتهم بحسب قوانين الآباء والعادة القديمة المرعية .
يراعى هذا الأمر في جميع الابرشيات . ولتحفظ نقية لكل ولاية
القديمة ، حتى اذا سبق فاغتصب احد الاساقفة ولاية ما لم تكن قبل
تصرفه او تصرف اسلافه : فليتخلّ عنها لئلا تُخالَف قوانين الآباء
الكبرياء ، وتجوس من خلال زيّ الكهنوت محبة السلطة العالمية
الابرشيات رويداً رويداً الحرية التي منحها اياها بدمه ربنا يسوع
محرر جميع البشر » [١] .

على ان سلخ جزيرة قبرص عن سلطة الكرسي الانطاكي تمّ نه
٤٤٥ على عهد البطريرك دومنس الثاني .

اما البيلاجيون الذين كان قد قبلهم زوسيموس الروماني في ش
فقد رفضهم المجمع الافسسي كأناس مبتدعين [٢] .

وفي الجلسة السادسة اثبت دستور الايمان النيقاوي — القسطنط
اما قانونه الثاني فجاء خاتماً قضايا الايمان ، حاكماً بانه « لا يحل
ان يظهر اويسنّ قانون ايمان آخر خلافاً لدستور الايمان النيقاوي
من يتعدى هذا القانون او يرد الذين يُقبلون الى معرفة الحق من الو
من اليهود او من اي دين آخر اسقفاً كان ام اكليريكياً ام علمانياً ام
والذين يعلمون او يؤمنون بقول القس كريوسيوس عن تجسد ابن الل
او بعقيدة نسطور [١] . وقد وقّع هذا القانون المجمع المقدس خلا
الاساقفة الشرقيين .

ولاجل توحيد الشعب القسطنطيني الذي كان منقسماً بسبب نفي
اليهم : اصدر القديس كيرلس ومجمعه قراراً لائقاً بقداسة ذلك الحبر الج

---

(١) مجموعة قوانين المجامع لمار يعقوب الرهاوي .
(٢) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٠٨ والخريدة النفيسة ج ١ ص
(٣) مقال في « ألفة المنقسمين في الكنيسة » وضع بالسريانية في النصف الثاني من القر
بخصوص شقاق الانطاكيين بسبب البطريرك بولس الثاني

الفصل العاشر

يوحنا الانطاكي يحتج على مجمع افسس الاول

في ٢٦ او ٢٧ حزيران [١] وصل الى افسس يوحنا الانطاكي يصحبه ستة وعشرون اسقفاً [٢] ، بل قيل اربعة عشر اذ سبقه بعضهم ولحق به آخرون . ذلك ان تاوفان يحصيهم سبعة وعشرين [٣] . وكان حاملاً اراء الاساقفة الشرقيين جميعاً خلا رابولا الرهاوي واقاق الحلبي [٢] . فاستقبله بعض الاساقفة ومنع الجنود الاساقفة من ان يكلموه بشيء في الطريق [٣] . ثم حاول الفريقان استمالته [٤] . واذ كان سراً محازبا نسطور كما اسلفنا ، امتعض من عمل كيرلس وبتحريض قنديديان صديقه وصديق نسطور عقد بعد وصوله بمدة جلسة حيث كان نازلاً : حضرها ثلاثة واربعون اسقفاً ، كما حضرها قنديديان واخبر الحاضرين بما جرى ثم انسحب . وفي هذه الجلسة عزل كيرلس ومامنون اسقف افسس [٥] ، وكتب بذلك الى ثاودوسيوس باسطاً اسباب تأخره وطالباً اعادة النظر في امر نسطور . كما كتب الى الاميرات والى اكليروس القسطنطينية ايضاً [٣] .

وفي هذه الاثناء وصل الاسقفان ارقاديوس وفروياقتس والقس فيلبس نواب فلسطين الروماني [٦] . فعقد مجمع كيرلس جلسة ثانية في ١٠ تموز

(١) روهرباخر مج ٨ ص ٦٥ ودائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤١٠ .
(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٥ . والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يوحنا
(٣) روهرباخر مج ٨ ص ٦٥ .
(٤) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤١٠ .
(٥) روهرباخر مج ٨ ص ٦٥ ودائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤٢٠ .
(٦) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٤ .

فيها تليت رسائل فلسطين الجديدة واعمال الجلسة الاولى . وفي اليوم
عقد جلسة ثالثة فيها وقع نواب رومية الاعمال السابقة . وفي ٢٦ تموز
جلسة رابعة ضد يوحنا الانطاكي ، فدعاه واساقفته مرتين ولم يحضروا .
اليوم التالي عقد جلسة خامسة ودعي يوحنا ولم يحضر . فالغى المجمع
ما قاموا به خلافاً للقانون . وحرمهم مانعاً اياهم عن القيام بالخدم البيع
بالعبارات التالية « ليكن يوحنا والذين معه غرباء عن شركة الكنيسة .
يكن لهم اي سلطان كهنوتي ليضيروا او يفيدوا احداً حتى يزدروا انف
ويعترفوا بذنبهم . واذا لا يفعلون هذا عاجلاً سيستحقون قصاصاً كاملاً ب
القوانين » . وقد ذكر المجمع اسماءهم واحداً فواحداً . فكان عددهم
عدا يوحنا ستة وثلاثين اسقفاً [2]

اما ثاودوسيوس فجواباً لرسالة يوحنا كتب ببطلان الجلسة الاولى
عزلت نسطور دون استجوابه . فألّف مار كيرلس الاسكندري للقيصر بالي
كتاباً اسماه « الايمان الحق في ناسوت ربنا » . بعث منه الى القديس
الرهاوي بنسخة نقلها الى السريانية ، وفيه يقول : « اننا لا نعري النا
من اللاهوت ولا نعري الكلمة من الناسوت بعد ذلك الاتحاد الغامض
لا يمكن تفسيره ، بل نعترف بأن المسيح الواحد هو من شيئين قد ا
الى واحد مؤلف من كليهما لا بهدم الطبيعتين ولا باختلاطهما بل با
شريف في الغاية » [3]

وبعد عقد جلسات عديدة ، ومرافعة الفريقين امام المحكمة ا
وصدور قرار ثاودوسيوس بتأييد عزل زعماء الفريقين . والقاء القبض
على كيرلس ومامنون ونسطور . واحتجاج اهل القسطنطينية عن ك

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٥ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يو
(٢) رسالة مار فيلكسينوس المنبجي الى رهبان المشرق في سياسة الكنيسة .
(٣) بيجان في اخبار الشهداء والقديسين مج ٥ ص ٦٢٨ — ٦٩٦ .

منون امام القيصر . ومثول ثمانية اشخاص عن كل فريق بين يديه في
تميدون للمفاوضة ، منهم ثاودوريطس اسقف قورس وبولس اسقف
س عن مجمع يوحنا الانطاكي : قرر القيصر لصالح الارثوذكسيين وكانوا
كثرية الساحقة ، وأمر نسطور بمغادرة القسطنطينية الى حيث يشاء .
ن لكيرلس وممنون بالعود الى كرسييهما . ثم رُسم لكرسي القسطنطينية
نسيميانس [1] الفاضل احد كهنة القسطنطينية ومن اهل رومية . فتوجه
طور من ثم الى دير اوبريبيوس على باب انطاكية حيث كان قد تنسك
[2] ، وعاد يوحنا الى انطاكية بقلب كئيب .

الفصل الحادي عشر

ثاودوسيوس يستأنف وساطة بين الانطاكيين والاسكندريين

لم تحصل الكنيسة من مجمع افسس على السلام المنشود . ذلك ان الشرقيين
نطاكيين واصلوا مضادة كيرلس وعقيدته بل عقيدة الكنيسة ، تضامناً
ابن جنسهم نسطور ، في حين ان في القسطنطينية مقر ابرشيته لم يتمسك
سوى فئة ضئيلة تلاشت بعد مديدة [3] ، وعقدوا في طرسوس وانطاكية
معين كرروا فيهما حرم كيرلس وفصوله الاثني عشر [4] . فكتب ايسيدورس

(١) دائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤١٠ و تاريخ الانشقاق ج ١ ص ٢٠٩ — ٢١٠
لخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٩٠-٤٩٢ .
(٢) دائرة المعارف البريطانية ص ٤١٠ .
(٣) فيه ص ٤١٠ — ٤١١ .
(٤) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢١٠ .

القرمي او البيلوزي تلميذ الذهبي الفم الى مار كيرلس رسالتين هما ال
و ٣٧٠ قائلاً : ان كثيرين من الذين اجتمعوا في افسس يشيعون عنه
يسعى في اكتساب الشرف نظير عمه ثاوفيلس الذي سكب جامات غ
على الطوباوي يوحنا الذهبي الفم . وطلب اليه ان يفكر في حسم الخ
لئلا تُبلى الكنيسة بشقاق ابدي .

وفي سنة ٤٣٢ حبا بالسلام ونزولاً عند رغبة بطريرك القسطنطينية
استدعى ثاودوسيوس الى القسطنطينية : يوحنا واساقفته وكيرلس ومن
للمفاوضة في الأمر . وبعد بحث دقيق انتصر كيرلس بالبراهين النقلية
فاصدر ثاودوسيوس امراً الى يوحنا واساقفته كي يوافقوا المجمع ويحرموا نس
ويعترفوا بالعذراء مريم انها والدة الآله . كما كتب الى كيرلس المغبوط ليقبلهم
فكتب من ثم كيرلس الى يوحنا رسالة حمّلها شماسين . فيها اظهر استع
لقبوله في شركته . شريطة ان يرضى بتسمية العذراء « والدة الآله » .
حرم نسطور وبدعته ، ومعترفاً بمكسيميانس الذي خلفه . ومما قال :
لا يمكن قط ان يزعزع احد الايمان النيقاوي ، ولن يسمح لنفسه او
ان يغير منه كلمة واحدة » .

فعقد يوحنا مجمعاً في حلب عند مطرانها اقاق اذ كانوا يجلونه كثيراً ب
شيخوخته ، وكان قبل ذلك قد زار انطاكية . ولم يحضر هذا المجمع
رابولا الرهاوي المحازب كيرلس . فرضي يوحنا بالوضع الراهن بعد ان
بعض عبارات لا يؤبه لها في صورة الايمان وفي شروط الصلح ، و
بولس اسقف حمص . بيد ان كيرلس رفضها قائلاً : انها تتضمن حدة الغ
لا الاقتناع ، بل انها تثير خلافات جديدة بدلاً من ان تطفئ الساب
فاضطروا الى انفاذ رسائل اخرى تظن انها اهدأ من السابقة ، وقد ك
بتصنع وكأنها من قوم أضطروا الى ذلك قسراً . ذلك انهم لم يحرموا تماماً

(١) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يوحنا .
(٢) رسالة مار فيلوكسينوس المنبجي في « سياسة الكنيسة » .

نسطور بحسب العادة المألوفة في حرم المبتدع وبدعته . لكنهم اكتفوا بحرم قوله المشين للايمان فقط . كما انهم لم يقروا اقراراً صحيحاً بعبارة « والدة الآله » لكنهم قبلوها مع تفسير يميل يمنة ويسرى ، وضمنوا الرسالة ليس طبائع فحسب بل وخواص ايضاً . وقالوا خداعاً « بابن واحد ومسيح واحد » دون ان يعلنوا ظاهراً كنسطور « ان واحداً هو المسيح وآخر هو الابن » . وكذلك في المعروض الذي كتبه بولس الحمصي عن نفسه وقدمه للقديس كيرلس : حرم نسطور جزئياً لا كالعادة المألوفة في حرم الهراطقة كقولنا « محروم فلان وتعليمه » جملة . ومع هذا فقد تنازل كيرلس وقبلهم علماً منه بان لا سبيل آخر لاحلال السلام في الكنيسة . وتناول منهم رسائل واعطاهم يمين الشركة ، وكتب من اجلهم الى الاساقفة الاخرين ايضاً ، واذن لبولس الحمصي ان يخطب في الشعب الاسكندري في الكنيسة . ولم يسألهم الاعتراف باحدى زلاتهم ، لكنه دافع عنهم دون ان يبوح بالسر حين لامه بعض الاساقفة لقبوله اياهم في شركته بدون الاقتناع التام [1] . وكان ذلك سنة ٤٣٣ . ومع ذلك فان عدداً من الاساقفة الشرقيين لم يعجبهم الصلح الذي عقده بطريركهم يوحنا مع الاسكندريين . بل لم يرضوا بان يحرموا نسطور . ويسموا العذراء مريم « والدة الآله » . فكانوا ممالئين نسطور سراً وجهراً . منهم ثاودوريطس اسقف قورس واندراوس اسقف سميساط والكسندروس اسقف منبج ويوحنا اسقف قيليقية واوتاريوس اسقف تاونا والاديوس اسقف طرسوس .

اما نسطور فما ان استقر به المكان حتى راسل كثيرين مستنجداً ، فنفاه ثاودوسيوس في سنة ٤٣٥ الى اووسا في مصر العليا .

---

(١) رسالة مار فيلوكسينوس المنبجي في « سياسة الكنيسة » .

الفصل الثاني عشر

اعتراضه بعض الاساقفة على شروط الصلح

بعد ان تم الصلح بين الاسكندريين والانطاكيين : اعترض بعض الاساقفة على شروط الصلح التي رضي بها مار كيرلس الاسكندري . منهم اقاق اسقف ملطية واولوغيوس كاهن كنيسة القسطنطينية . ولا سيما بخصوص عبارتين وردتا في رسالة الصلح التي وقعها يوحنا الانطاكي وهما قول يو « لانه صار اتحاد الطبيعتين فلذلك نعترف بمسيح واحد وابن واحد ور واحد . وبحسب معنى هذا الاتحاد الخالي من الاختلاط نعترف بان القدي هي والدة الآله » . « واما بخصوص الاقوال الانجيلية والرسولية المقولة ع الرب فنعلم ان علماء اللاهوت يجعلون بعضها عامة كأنها تليق باقنوم وا فقط ويفصلون بعضها لاختلاف الطبيعتين وينسبون تلك الواجبة لله الى لاهو المسيح ، والوضيعة الى ناسوته » . فكتب اليهما كيرلس مفسراً قول الشرقي « صار اتحاد الطبيعتين » بانه عين القول بوحدانية الطبيعتين او بان الآ المتجسد طبيعة واحدة . ففي رسالته الى الاول يقول « اذا افتكرنا في الاش المؤلف منها الابن والرب الواحد يسوع المسيح نقول انها طبيعتان متحدتان ولكننا نؤمن انه بعد هذا الاتحاد — اذ قد نُزع الانفصال من الطبيعت — ان طبيعة الابن واحدة بما انه واحد لكنه متأنس ومتجسد . فمن ثم ح يقال عن الآله الكلمة انه متأنس ومتجسد يبطل كل وهم بالاستحالة وحينما يبحث احد بحرص عن وجه التجسد يتصور العقل البشري شي يتحد احدهما بالآخر بنوع لا يوصف وبغير اختلاط . بيد انه لا يفص المتحدين البتة لكنه يؤمن ويسلم وجوباً بانه آله وابن ومسيح ورب وا من كليهما » .

وفي رسالته الى الثاني يقول « نحن نقرن الطبيعتين بالاتحاد ونعترف بمسيح واحد وابن واحد ورب واحد ونقول اخيراً انها طبيعة واحدة لابن الله المتجسد ... فان قلنا من ثم « اتحاداً » فاننا نقر ولا ريب بان ذلك الاتحاد هو اتحاد الجسد ذي النفس العاقلة بالكلمة . وهكذا يفهم القائلون بالطبيعتين . فاذا ثبت الاتحاد ، لا نفرق الاشياء التي قد اتخذت بعضها مع بعض ، بل يكون المسيح واحداً وطبيعة واحدة بما انها طبيعة الكلمة المتجسد . فبهذا اعترف الشرقيون ولئن استعملوا بعض كلمات عويصة . لان الذين يعترفون بان الكلمة الوحيد المولود من الآب هو نفسه ولد ايضاً بالجسد من امرأة ، وان العذراء القديسة هي والدة الآله ، وان اقنوم المسيح واحد ، ولا يعترفون بابنين ولا بمسيحين بل بواحد فقط : فكيف يوافقون نسطور ؟ اما الشرقيون فلا يقولون شيئاً كهذا لكنهم انما يميزون الالفاظ فقط ، ويميزونها من حيث انهم يقولون ان بعضها يليق باللاهوت وبعضها بالناسوت وبعضها بكليهما جملة . ذلك ان فيها ما ينبغي لله وللانسان معاً اذ تُطلق على اقنوم واحد . اما نسطور فلا يقول هكذا لكنه يخص بعضها بكلمة الله بمفرده كانه ابن آخر . كيف لا وان الاقرار باختلاف الالفاظ شيء واختصاص الفاظ مختلفة باقنومين — كأن احدهما ليس هو الآخر — هو شيء آخر » .

وقال في رسالته الى الاسقف اوسابيوس « انه طالع رسالته المبينة كأن صلح الكنائس لم يتم كتابة . وعلم ان بعضهم يطوفون برسائل كان قد انفذها اليه محب الله الاسقف يوحنا . والاظهر اما انها ملفقة او قد تخللتها زيادات تطيب للذين يرتأون رأي نسطور » « فانا كما رأى المجمع المقدس في عاصمة الافسسيين لم اعطه الشركة حتى حرم كتابة عقائد نسطور ، واقرّ بعزله ووافق رسامة العفيف ومحب الله مكسيميانس . وقد تعب كثيراً محب الله بولس اسقف حمص من اجل المعزولين : الآديوس (اسقف طرسوس) واوتاريوس (اسقف تاونا) ودوروثاوس وامريوس (الذين كان المجمع الافسسي قد عزلهم مع نسطور) ملتمساً انهاء قضيتهم ايضاً مع صلح الكنائس .

فرضيت ان يلبثوا بزيهم الحالي متنازلاً عن الاهانة التي الحقوها بي . ذلك
انه لم يكن لائقاً ان تنقسم الكنائس بسبب هذا فقط . بينما الاكثر ضرو
هو ان يحرموا عقائد نسطور ويقروا بعزله . ما لم يريدوا ان يفعلوه قبلاً
وقد اعترفوا ايضاً كتابة بأن العذراء القديسة هي والدة الآله ... فاذا كا
الآديوس في طرسوس وغيره لا يعتقدون اعتقاداً صحيحاً : فذلك ليس بشي
بالنسبة الى الآخرين . فليفرض اثنان او ثلاثة ان ارادوا في حين ان الكنائس
في كل مكان لها ايمان واحد » .

الفصل الثالث عشر

مار اقاق مطران حلب السرياني

من اشهر النساك الفضلاء والدعاة الى الدين المبين وانصار المعتقد القويم
ولد في الربع الاول من القرن الرابع وزهد في الدنيا وترهب في دير في جب
حسماي متتلمذاً لمار يوليان الشيخ الناسك السرياني (٣٦٧ +) ، ورو
عنه كتبت سيرة معلمه بالسريانية . وبعد مدة رسمه رفيقه في التلمذة القديس
اوسابيوس السميساطي (٣٧٩ +) مطراناً على مدينة حلب . واشترك
تنصير القديس رابولا الرهاوي ، وحضر المجمع القسطنطيني سنة ٣٨١
واشترك في اصلاح شؤون كنيسة المشرق ، وكان احد المطارنة الذين وقّ
الرسائل الثلاث التي حمّلها الكرسي الرسولي الانطاكي ماروثا الميافارقيني
٤٠٨ الى يزدجرد الاول ملك الفرس والجاثليق اسحق الاول واساقفته
بلاد فارس . وكان احد الاساقفة الذين اجتمعوا في انطاكية سنة ٤١١ برئ
البطريرك الانطاكي ورسموا رابولا الآنف الذكر مطراناً للرها . ولما نشأ خلا
في الكنيسة بسبب تعاليم نسطور كان اقاق شيخاً همّا قد اناف على

نة . ولم يوافق يوحنا الاول الانطاكي ومعظم الاساقفة الشرقيين على محازبة
طور . فكان والقديس رابولا الرهاوي من اشهر المحامين عن الايمان القويم
الشرق ومن انصار القديس كيرلس الاسكندري . وكانت تربطه وانطيوكوس
سقف عكا صداقة متينة . وفي سنة ٤٣٢ توفاه الله في مدينة حلب . فانبرى
تأبينه الخورفسقفوس مار بالاي الملفان السرياني الشهير (اسقف بالس
ئذ) بخمسة مداريش بليغة على الوزن الخماسي . وكان هذا معاشراً له
كاهناً لكنيسة حلب .

الفصل الرابع عشر

رسالة القس هيبا الرهاوي الى ماري مطران فارس

بين الذين حازبوا نسطور : القس هيبا رئيس مدرسة الرها اللاهوتية .
قد رافق الاساقفة الشرقيين الممالئين لنسطور ، الى مجمع افسس الاول سنة
٤٣ وساند نسطور كما رأيت. ولما عاد الى الرها قاوم مطرانه الورع القديس رابولا
لما استتب السلام في الكنيسة سنة ٤٣٣ كتب هيبا بالسريانية رسالته المعروفة
لى زميله في مدرسة الرها ماري السرياني مطران فارس كان لها دوي في العالم
لمسيحي . ذلك انه تجنى فيها على العقيدة الارثوذكسية متطاولاً على القديس
كيرلس الاسكندري وفصوله الاثني عشر قائلاً « انها مشحونة بالنفاق » !!
واليك خلاصتها .

« لقد نشأ خلف بين الرجلين نسطور وكيرلس — مذ كان ماري بعد
الرها — فصوّب كل منهما نحو صاحبه عبارات صارت عثرة للآخرين .
نسطور — كما يعلم ماري ايضاً — استنكر في مقالاته كون مريم المغبوطة
الدة الآله ، حتى ظن الكثيرون انه مالأ بدعة بولس السميساطي القائل

« ان المسيح انسان محض » . اما كيرلس ففي نقضه اقوال نسطور س
في بدعة ابوليناريوس (كذا) ذلك انه ماثله بالقول « ان الله الكلمة
جسداً » دون ان يميز بين الهيكل والساكن فيه ، وكتب اثني عشر ف
اثبت فيها طبيعة واحدة للاهوت ربنا يسوع المسيح وناسوته [١] ، وانه لا
التمييز بين اقوال ربنا عن نفسه او اقوال الانجيليين عنه . فكم من
يتخلل هذه الاقوال (كذا) ؟ كيف يمكن اطلاق عبارة « في البدء
الكلمة » على الهيكل الذي ولد من مريم ؟ او عبارة « نقصته قليلاً
الملائكة » على لاهوت الوحيد ؟ فالكنيسة — كما يعلم ماري — تعلّم
لاقوال الاباء بطبيعتين وبقوة واحدة وفرصوف واحد الذي هو ابن
الرب يسوع المسيح (كذا) . ولحسم الخلاف امر الملوك رؤساء الاس
بعقد المجمع الافسسي لفحص اقوالهما . وقبل وصول جميع الاساقفة و
الانطاكي الى افسس عزلوا نسطور عن الاسقفية دون محاكمته . وبعد ي
من عزله وصل هو (اي هيبا) والآخرون الى افسس . ولما علموا ان فص
كيرلس الاثني عشر المضادة للايمان القويم (كذا) قد جُعلت اساساً للا
القويم في عزل نسطور : عزل اساقفة الشرق كلهم كيرلس [٢] ، ومنعوا
الشركة الاساقفة الذين قبلوا الفصول . ثم عاد كل الى مقره عدا نسطور
كان يكرهه اعيان المدينة واهلها . وظل الشرقيون لا يشتركون مع الاس
الذين وافقوا كيرلس ، بل صار الواحد عدواً لصاحبه . وقد تطاول الط
(كذا) مطران الرها (اي القديس رابولا) بحجة الايمان على ان يحر
الكنيسة علناً حتى الراقدين ومنهم ثاودورس (المصيصي) « المغبوط وكا
الحق ومعلم الكنيسة ذو الايمان الحق ، الذي ترك لابناء الكنيسة س
روحياً في مصنفاته ، والذي لم يكتف بهديه مدينته من الضلال الى الحق
لكنه علّم بمؤلفاته الكنائس البعيدة ايضاً . وكتبه ليست غريبة عن الا

---

(١) شهادة الخصوم الصريحة على عقيدة مار كيرلس الاسكندري .

الحق » (كذا) . ثم اوفد الملك من بلاطه رجلاً عظيماً شهيراً ليُلزم « القديس ومحب الله يوحنا اسقف الشرق » (كذا) بمصالحة كيرلس ، فاوفد هذا بدوره الى الاسكندرية بولس اسقف حمص حاملاً رسائل الايمان القويم وامره ان يشترك مع كيرلس اذا وافق على هذا الايمان وحرم القائلين بتألم اللاهوت وبوحدة طبيعة اللاهوت والناسوت (كذا) . فلان قلب المصري (كيرلس) وقبل الايمان وحرم جميع الذين يؤمنون بعكس ذلك (كذا) . فزال الخصام . والآن تتمتع الكنائس بالسلام . اما الذين تطاولوا على الاحياء والاموات فهم يتعثرون باذيال الخجل . ولا يجرؤ احد على القول بوحدة طبيعة اللاهوت والناسوت ، ولكنهم يعترفون بالهيكل (اي الانسان) وبالساكن فيه (اي الآله) ابن واحد يسوع المسيح (كذا) اه [1]

هذا وقد ارفقها بنسخة من شروط يوحنا الانطاكي وكيرلس الاسكندري لكي اذا تفهمها والرسالة بشر بالسلام جميع الاخوة اللائذين به الناشدين السلام .

الفصل الخامس عشر

القديس رابولا مطران الرها السرياني

ابصر نور الوجود في مدينة قنسرين [2] بجوار حلب في اواسط القرن الرابع ، ونشأ في احضان اسرة آرامية ثرية ، وكان ابوه احد كهّان الوثنيين وامه مسيحية . فأودعته امه الى مرضعة مسيحية غرزت في ذهنه مبادئ الدين المبين . ولما ترعرع تثقف بالادبين السرياني واليوناني . ثم تزوج وانهمك في امور الدنيا

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

(٢) ذكرت سيرته السريانية سميساط .

وفي ادارة قراه الكثيرة واراضيه الواسعة في سهول قنسرين . وقد سمع ك
الانجيل لاول وهلة في دير مار ابراهيم المجاور له . ثم ارشده مار اوسابيو
اسقف سميساط وحمله الى مار اقاق اسقف حلب الذي ساعده في هد
السراط المستقيم . واثار الله بصيرته وهو يصلي في كنيسة الشهيدين قو
ودوميان في حلب ، ثم اخذه واخاه . مار اقاق الى دير القديس مرقيا
الحبيس فدير مار ابراهيم حيث نذر نفسه لله . ثم انصرف الى اورشليم ح
تبرك من الاماكن المقدسة واعتمد في نهر الاردن . ولما عاد الى قنسرين ه
زوجته ، واطلق سراح عبيده بل نصرّ بعضاً منهم فترهبوا ، وباع ا
الطائلة ووزّع ثمنها على اهل البؤس والفاقة في قنسرين وحلب والرها . واد
بنيه وبناته الى الاديرة . ثم انفصل عن امه واصدقائه واعتكف واخاه اوساب
على اعمال النسك في دير مار ابراهيم المشار اليه . وفي سنة ٣٨٨ رُسم كاه
وفي سنة ٤١١ على اثر وفاة ديوجين مطران الرها (٤٠٩ — ٤١١) ر
البطريرك الانطاكي [١] خلفاً له اجابة الى رغبة الاساقفة الذين اجتمعوا
انطاكية لهذه الغاية . فاستقبلته الرها بحفاوة بالغة .

وكان صوّاماً قوّاماً متقشفاً في معيشته ، وقد اعتاد ان ينقطع س
مدة من الزمن في دير مار ابراهيم للصوم والصلاة والرياضة الروحية .
المؤمنون ينزعون اليه في ملمّاتهم ويتبركون من ثيابه ويطلقون اسمه على اب
تيمناً . وكان هو مهيباً عليهم يخاطبهم بلغة ساذجة حتى في الكنائس

ومن اجل اعماله في زمن قسوسيته ، انه انطلق واخاه الى بعلبك -
ناديا بالانجيل بين الوثنيين مدة من الزمن صابرين على صنوف الاضطهادا
وفي عهد اسقفيته شاد في الرها كنيسة جميلة باسم الشهيد مار اسطيفانس
وصرف همة كبرى في تثقيف الكهنة وقسوس القرى والرهبان والرواهب

---

(١) ذكرت سيرته البطريرك الكسندروس الذي تولى الكرسي الانطاكي في السنة التالية (
والأرجح فورفوريوس .

ب شؤون العبادة . وسنّ في ذلك تسعة وثمانين قانوناً [١] . ونظم تخشفتات
تضرعات) مستبدعة للاعياد السيدية والعذراء والقديسين والتوبة والموتى .
يا بالسريانية . ولم يقدم لخدمة الكهنوت الاّ من صارت عليه شهادة حسنة .
م اخاه اوسابيوس اسقفاً لتل موزل . ولشدة وطأته على جميع الهراطقة :
نسخ دياطسّرون ططيانس واحرقها فارضاً على كنائس ابرشيته استعمال
اجيل الاربعة المنفصلة بدلاً منه . وقد اعاد الى حظيرة الكنيسة الكثيرين
اليهود والديصانيين والمرقيونيين والمانويين والبربوريين والعوديين والنسطوريين .
واظهر عناية فائقة باهل البؤس والفاقة . فأنشأ لهم مستشفيين ومساكن
ر الكنيسة . وباع آنية الكنيسة الفضية الكثيرة التي صيغت لاثني عشر
نحاً ، ووزّع ثمنها عليهم ، بل كان كل سنة يوزع عليهم سبعة آلاف
هم . وفي ايامه هجر كرسيه بعد اسبوعين بولس اسقف قنوطس بايطاليا
ساك في الرها .

وكان يقول بطبيعة واحدة واقنوم واحد في المسيح [٢] . فحرم ثاودورس
سيصي ونسطور وتعليميهما بالطبيعتين والاقنومين وضد عبارة « والدة الآ له » [٣] .
رض يوحنا الانطاكي وتكاتف واقاق الحلبي مع القديس كيرلس الاسكندري .
فاً في رسالة اندراوس اسقف سميساط الذي مالأ نسطور وناهض حروم
رلس كما اسلفنا . ونقل الى السريانية كتاب كيرلس « في الايمان » الذي
ذه الى ثاودوسيوس [٤] ، حتى نعته كيرلس في بعض رسائله بـ « عمود
ق » وتوجه الى القسطنطينية حيث لفظ في كنيستها الكبرى خطبة نفيسة
كمة نقضاً لمذهب نسطور هلّل لها الجميع استحساناً [٥] .

---

(١) بيجان مج ٤ ص ٤٥٠ — ٤٥٢ .

(٢) سيرته السريانية طبعة بيجان مج ٥ وكلدو واثور مج ٢ ص ١٣٥ واوفربك ميامر مار
ام الخ ٢٢٣ .

(٣) رسالة هيبا الرهاوي الى ماري الفارسي .

(٤) نشره بيجان في مج ٥ ص ٦٢٨ — ٦٩٦ .

(٥) بيجان مج ٤ ص ٤٦٤ — ٤٦٩ .

وفي ٧ آب سنة ٤٣٥ نقله الله اليه فعدات عليه مدينة الرها م
عظمى . ودفن في البيعة الكبرى وضم الى القديسين . فعيدت له ال
السريانية في ٨ آب و ١٧ كانون الاول . ومن اثاره القديمة في السر
فضلاً عما ذُكر : خطبة في الموتى ، ورسالة الى جماينوس اسقف البيرة ت
لبعض الرهبان اساءوا تناول الاسرار المقدسة ، وست واربعون رسالة
نسطور [1] الى المطارنة والكهنة والرهبان والاعيان والامراء . ونسبت اليه
السريانية المعروفة ترجمة العهد الجديد من اليونانية الى السريانية .

الفصل السادس عشر

هيبا يرسم مطراناً للرها ويفسد الايمان

في ٧ آب سنة ٤٣٥ توفي القديس رابولا مطران الرها فخلفه القس
الرهاوي الآنف الذكر في خريف هذه السنة ، بوضع يد البطريرك الان
يوحنا الاول . فبذل همته في نفث سموم التعاليم النسطوري في ابرشيته ا
الاطراف ، يعضده في ذلك المعلم نرساي الذي خلفه في رئاسة المدرسة اللاه
وغيره من اساتذة المدرسة . وعبث بنظام الكنيسة فرسم ابن اخته اسقفاً
باسم دانيال الاول وهو صفر من صفات الاسقفية . كما كان ابن عمه س
ايضاً اسقفاً لتل موزل ، وكان ساحراً ومنجماً وفاسداً . واساء التصرف
الكنائس والاديرة والمساكين ، مغدقاً اياها على اهله وذويه ولا سيما
اوسب . منها انه ذوّب الآنية الكنسية الفضية ما وزن مئتي رطل
نحو خمسمئة رطل آخر مما قدمه مؤمنو الرها لتحرير المسبيين من الرهبان والر

(١) انظر سيرته طبعة بيجان مج ٥ .

ت قيمته الفاً وخمسمئة دينار ، واخذ من وكيل الكنيسة نحو ستة الآف
ر لتحرير المسبيين لم يُنفق منها في هذا السبيل سوى الف دينار .
وكان في خطبه يفصل بين اللاهوت والناسوت في المسيح . ففي احد
ام فيما كان في القلاية الاسقفية يخطب في الاكليروس قبل توزيعه عليهم
حصاتهم السنوية بحسب عادتهم : قال بحضور الكثيرين ، « اني لا
سد المسيح اذ صار آلهاً ، ذلك ان ما صار هو صرت انا ايضاً ، لانه
طبعي » . وسمعوه مرة اخرى يخطب قائلاً « ان الله الكلمة بمعرفته السابقة
ان المسيح سيتبرر من اعماله ولذلك سكن فيه » . وقال في خطاب آخر
ن يوحنا الانجيلي قال : في البدء كان الكلمة . ومتى الانجيلي قال : كتاب
د يسوع المسيح بن داود بن ابراهيم فهوذا هما اثنان » . وفي عيد القيامة
خروجه من بيت المعمودية قال في خطابه « اليوم صار المسيح غير
ت » « ويجب ان نتأمل الآله والانسان منفصلين . الاول أُخذ بالنعمة
ني أخذ بالنعمة » . وقال مرة « ان لفظة « جهنم » هي للتهديد والتخويف
» وفي خطابه ليلة خميس الاسرار قال « لا يفتخرنّ اليهود فانهم لم يصلبوا
بل الانسان المحض » . وقال في خطاب آخر « واحد هو الذي مات
ر الذي في السماء . واحد هو بلا بداية والآخر له بداية . واحد هو الذي
الآب وآخر الذي من العذراء » . وقال « فاذا كان الله قد مات فمن
الذي احياه » ؟ وقال ايضاً « كالارجوان للملك كذلك جسد المسيح .
انه اذا أُهين الأرجوان توجه الاهانة الى الملك كذلك والألم وُجه
الله » . وحين تكلم مرة عن قيامة المسيح قال « ان جسد المسيح بعد
ته ليس الذي كان له قبلها » . ولما اعترض عليه احدهم متسائلاً « كيف
توما الرسول حين شكّ مسّ جنبه ولمس موضع المسامير ، فسمع الرب
ل له : « لا تكن غير مؤمن بل مؤمناً » ؟ اجاب « ان ذلك كان خيالياً » [١]

---

(١) راجع اعمال مجمع أفسس الثاني بالسريانية .

وقد وبخه بلاجيوس الراهب الرهاوي الجليل عند سماعه تجديفه . فا
الى فلسطين . وناله منه اذى كبير [1] .

الفصل السابع عشر

ابرشية اردشير (فارس) السريانية

اردشير او ريوردشير القريب موقعها من مدينة بوشير : كانت
فارس احد اقاليم المملكة الفارسية . اصبحت كرسياً اسقفياً في الربع
من القرن الثالث ثم مطرانيا . وكان مطرانها يرئس بلاد القطريين ومرو
وشيراز وجزيرة سوقطرة والهند . غير ان اول اسقف وصل الينا اسمه
(اواخر القرن الرابع) . وخلفه معنا الاول ، فاغتصب سنة ٤٢٠
الجثلقة الشاغر بالرغم من مقاومة اساقفة الابرشيات اللائذة به . ولما
الفرصة رفتوه ، فعاد الى كرسيه متعثراً باذيال الخجل . وخلفه ماري
مدرسة الرها ورفيق هيبا الرهاوي في التلمذة ، فكتب اليه هيبا سنة
رسالته النسطورية المعروفة التي مرت معنا . وخلف ماري معنا الثاني
برصوم النصيبيني ونرساي في المدرسة الرهاوية المذكورة وفي نشر
في بلاد فارس . وبعد تسقفه نقل تآليف ديودورس وثاودورس من
الى السريانية وارسلها الى البحرين والهند [2] .

وقد اخبرنا العلامة ابن العبري بان مطارنة اقليم فارس لم يخضعوا
الأمر لجاثليق سليق عاصمة المملكة الفارسية مدعين انهم تلاميذ

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٠٣ .

(٢) كلدو واثور مج ٢ ص ١٣٩ .

الرسول ولا يمتون باية صلة الى كرسي ماري [1] . وكانوا يتزوجون ويأكلون اللحم [2] .
بيد ان مطرانية فارس مالت الى الانبيار شيئاً فشيئاً منذ هذا القرن حتى ضمها
الى كرسيه طيمثاوس الاول الجاثليق النسطوري ٨٢٣ + مانحا مطرانها بعض
امتيازات .

الفصل الثامن عشر

البطريرك الانطاكي يوحنا الاول

ترهب في دير القديس اوبريبيوس متتلمذاً لثاودورس المصيصي ، مع
ثاودوريطس اسقف قورس وروفينس الآكيلي وبرصوم اسقف نصيبين
ونسطور [3] . وفي سنة ٤٢٨ جلس على الكرسي الانطاكي خلفاً لثاودوطس
وهو بعد في شرخ الشباب [4] . ولما نادى نسطور بطريرك القسطنطينية ببدعته
الوخيمة وعزله مجمع افسس الاول سنة ٤٣١ : حازبه لكونه سريانياً جنساً
وصديقاً حميماً له بل رفيقاً في المدرسة الانطاكية كما سلف [5] ، ودافع عنه
بكل ما أوتي من قوة ، حتى انه حرم على زعمه القديس كيرلس الاسكندري
وممنون الافسسي ، وكتب في ذلك الى القيصر ثاودوسيوس الثاني طالباً
اعادة النظر في امر نسطور . ولما انكشفت دخيلته حُرم هو ايضاً ، فعاد
الى انطاكية كئيباً . ثم اعاد القيصر النظر في امر سلام الكنيسة ، فاستدعاه

---

(١) هكذا دعا النساطرة كرسي الجاثليق بعد إنشائهم جثلقتهم في سليق ، ناسبين تأسيسه الى ماري احد تلاميذ ادى احد السبعين .

(٢) تاريخه الكنسي مقالة ٢ في ترجمة المفريان يوحنا الكيوني .

(٣) قاموس اللاهوت — بيرو Pirot ص ٥٥ .

(٤) روهرباخر مج ٨ ص ٦٦ .

(٥) فيه ص ٤٠ و ٦٦ .

وكيرلس واساقفتها . وبحثوا امر الايمان . فانتصر كيرلس ومن معه وا
حرم نسطور ووافق المجمع الافسسي . وبعث الى كيرلس بشروط الص
صحبة بولس اسقف حمص سنة ٤٣٣ . فتنازل كيرلس الى قبولها حباً بس
الكنيسة ليس الا . غير ان كثيرين من الاساقفة الشرقيين لم يرضهم ع
بطريركهم يوحنا ، فظلوا محازبين نسطور . وقد سلف طرف صالح
اخباره لشدة ارتباطها بالفصول الماضية . ومن جملة الاساقفة الذين رسمهم
هيبا مطران الرها كما مرّ معنا . وبعد ان دبّر يوحنا الكنيسة اربع عشرة
توفي سنة ٤٤٢ وخلفه دومنس ابن شقيقه . وفيما يسميه هيبا الرهاوي في رس
الى ماري الفارسي سنة ٤٣٣ « القديس والمحب الله » : يقول عنه الرهاو
بعد موته « فلتنبش عظام يوحنا الذي رسمه » [1] .

وكان يُقرأ اسمه مع اسماء خلفائه في بيعة انطاكية حتى سنة ٤٨٥
فيها عاد الى انطاكية من منفاه القديس بطرس الثاني يصحبه مار فيلوكسينو
المنبجي ، وكان بعد قساً يتقد غيرة على الايمان القويم ، وبطلب منه
البطريرك اسماءهم جميعاً من الدبتخا ما عدا اسم يوليان . ولما رسم مار فيلوكسين
مطراناً على منبج وتوجه اليها في هذه السنة وجد هذه الاسماء هناك ايضاً
اسماء ديودورس وثاودورس وثاودوريطس واندراوس واسكندر اسقف م
فرفعها من دبتخا الكنيسة [2] .

---

(١) راجع احتجاجهم في اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .
(٢) رسالة مار فيلوكسينوس المنبجي في « سياسة الكنيسة » .

الفصل التاسع عشر

القديس فروقلس القسطنطيني وتراثه في السريانية

احد أعلام الدين المسيحي والايمان الحق . تخرج في المدرسة الانطاكية في حقبتها الأخيرة ، ثم سُقف على مدينة قوزيقوس . ونحو سنة ٤٣٤ حين شغر الكرسي القسطنطيني بوفاة البطريرك مكسيميانس : انتخبه القيصر ثاودوسيوس الثاني للكرسي الشاغر . واذ اعترض بعضهم على نقل الأسقف من ابرشية الى أخرى : كتب القيصر الى كيرلس الاسكندري وفلسطين الروماني ويوحنا الانطاكي مستأنساً برأيهم . فأجابوا : ان هذا الأمر لا يمس القوانين البيعية اذا تم بالرضى والاتفاق كما ينص القانون الثامن عشر للمجمع النيقاوي . ودللوا على ذلك بعدد من الاساقفة الذين نقلوا من ابرشياتهم الى أخرى . منهم القديسان ابرسا الرهاوي (٣٧٨+) وملاطيوس الانطاكي (٣٨١ +) اذ نُقل الاول من ابرشية حرّان والثاني من ابرشية سيبسطية . وهكذا جلس القديس فروقلس على الكرسي القسطنطيني ، فكان ملفاناً عظيماً [١] .

وأظهر هذا القديس غيرة وقادة على الايمان القويم برسائله الجليلة وخطبه الرنانة . ومن حسناته انه نقل سنة ٤٣٧ رمّة الذهبي الفم الى القسطنطينية باحتفال مهيب احتشد فيه جم غفير ، ومشى فيه القيصر ثاودوسيوس الثاني وهو يذرف الدموع مدراراً على ما اقترفه والداه في حق القديس ، ومن خلفه رجال الدولة وعظماء المملكة ، حتى اذا بلغوا كنيسة الرسل دفنوه بين مدافن البطاركة والملوك ، فوحد المنشقين بسبب ظلم الذهبي الفم [٢] . وبعد ان دبّر الكرسي القسطنطيني بغيرة رسولية توفاه الله سنة ٤٤٦ .

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٧٧ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة يوحنا الأول .
(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٦ وكتاب خطيب المدينتين ص ١٣٨ .

ومن تراثه المنقول الى السريانية رسالة الى البطريرك يوحنا الانطاكي
واخرى الى الأرمن (ارمينيا الكبرى) في ست عشرة صفحة ، فيها يشر
لهم سر التجسد الآلهي ناقضاً رأي القائلين بالطبيعتين في المسيح بعد الاتحاد
ومؤيداً التعليم الرسولي بالطبيعة الواحدة والاقنوم الواحد ، وبانبثاق الرو
القدس من الآب[٢] . وسبع خطب قيمة : في التجسد الآلهي ، وميلاد المس
واقليميس اسقف انقرة الشهيد سنة ٣٠٣ . والاحد الجديد . وصعود المس
الى السماء[١] ، ووالدة الآله ، والجمعة العظيمة ، ويهوذا المسلّم[٣] .

الفصل العشرون

دومنس الثاني الانطاكي – اغتصابه الكرسي وعبثه بالنظام الكنسي

هو ابن شقيق البطريرك يوحنا الأول . ترهب في دير اوتيميوس في فلسط
ولما نشأ الخلف في الكنيسة بسبب التعليم النسطوري وعلم بجنوح عمه الى ر
نسطور برح ديره الى انطاكية ليقنع عمه بالاقلاع عن ذلك[٤] . قيل ان رئي
ديره نصحه كثيراً على البقاء في الدير قائلاً له : « انك تبرح الآن هذا ال
راهباً ولكنك ستعود اليه بطريركاً معزولاً » . فلم يصغِ الى نصائحه .
وتوفي عمه سنة ٤٤٢ اغتصب البطريركية بالاتفاق مع ايستاسي
حاكم انطاكية الوثني وغيره من رجال الحكومة . وهكذا لم تجتمع الأسا
الى انطاكية كالعادة للانتخاب ولوضع اليد ، بل ان التنصيب المز
تمّ في خلال عشر ساعات من وفاة البطريرك بلا شروط او قوانين

---

(١) اللؤلؤ المنثور ص ١٨٠ .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٢٧–١٤٣ .
(٣) التراجيم السنوية للآباء الأرثوذكسيين بالسريانية .
(٤) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٠ والشرق المسيحي للكيان .

ولم يُحتفل بالقداس الآلهي . ولم يتناول هو الاسرار خلافاً للنظام [١] . فصادق ثاودوريطس النسطوري وشوّش كنائس الشرق . ناصباً عليها كثيراً من الاساقفة النساطرة بدون ان يحتفل بالرسامة ويستدعي النعمة الآلهية . لكن بشهادات بسيطة . كما انه رسم سنة ٤٤٣ ايريناوس النسطوري اسقفاً لصور وهو ذو زوجتين كما سيأتي .

قلنا انه صادق ثاودوريطس اسقف قورس النسطوري ، فساعده على نشر مبادئ النسطرة ، بل كان يصفّق له ويُثني عليه عند سماعه تجاديفه في الكنيسة ، وشيّد له قلاية خاصة في كنيسة انطاكية ، كان يقيم فيها بدلاً من مقر ابرشيته . وكان دومنس يشترك معه كنائسياً ، ويدعوه اباً ، وفي غيابه يعطيه الطوبي . ويؤيده برسائله . واجابة الى رغبته اتفق مع فلابيانس القسطنطيني . وحين اتى الاخير في القسطنطينية ما يخل في جوهر الايمان : كتب بذلك الى دومنس وثاودوريطس وبواسطتهما الى آخرين في الشرق . فنتج عن ذلك سجس في الكنائس والابرشيات حتى كلّ رؤساء الكهنة الارثوذكسيون . وابى دومنس سنة ٤٤٨ تنفيذ المرسوم الملكي في حق نسطور وايريناوس اسقف صور النسطوري الآنف الذكر . بل شجّع النساطرة بخطبه العديدة .

واذا تأملنا ما اتاه في ابرشية الشرق من عبث في النظام وفساد بالادارة : نرى القلم عاجزاً عن وصف كل ذلك . فقد قلب كنيسة حمص رأساً على عقب حتى صودرت املاكها . ونقل الى عرقا خلافاً للقوانين : طيمثاوس اسقف بسلطون في فلسطين ومن رسامة يوبيناليوس اسقف اورشليم .

واذ كان قيامه خلافاً للقوانين الكنسية فلا غرو اذا بلبل كنائس الشرق على هذا النمط ، وقدمها لقمة سائغة لثاودوريطس النسطوري .

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل الحادي والعشرون

دومنس الانطاكي يفسد كنيسة حمص

كان اساقفة فينيقية لبنان قد وضعوا اليد قانونياً على الورع بطرس ورس
اسقفاً لكنيسة حمص . فتواقح شخص يدعى اورون اشتهر بفساد اخلاقه
على اغتصاب اسقفية هذه الابرشية خلافاً للقانون ، وبدون صلاة استد
الروح القدس والنعمة الآلهية . وقد ساعده على ذلك اليهود والوثنيون والمشعو
الذين وضعوا على رأسه الانجيل المقدس ، واضطروا اساقفة الولاية برئ
التقي ثاودورس مطران دمشق على وضع اليد . ولما افلتوا من ايديهم
وهم في الطريق الى الاكليروس والى واليريوس اسقف اللاذقية النسطوري
ألاّ يشتركوا معه او يعتبروه اسقفاً . كما انهم تهددوا اورون بالقصاص
اذا تخيل انه اسقف . فابتعدت عنه سائر الاديرة وكثير من الاكلير
والعلمانيين . اما هو فلجأ الى ثاودوريطس اسقف قورس ورسم اخاه الص
الحديث السن شماساً ، وبدّد مال الكنيسة . ثم توجه الى دومنس الانطا
الذي ثبته اسقفاً بشهادة بسيطة اجابة الى رغبة ثاودوريطس . فنجم
ذلك شكوك في حمص وفي الاديرة علماً منهم بسيرته الفاسدة . وكان دوم
قد عين قبله لحمص فنفاينوس خلافاً للقانون ايضاً . وقام اورون برسام
غير شرعية مشوشاً الكنائس . واسلم للسجن اسطرتك قارئ كنيسة حم
منذ اثنتين وعشرين سنة لاذعانه لما كتبه ضده (ضد اورون) اساقفة الو
كما رأيت اعلاه . وكان اورون في جملة الشرقيين الذي امضوا سنة ٨
قرار فلابيانس القسطنطيني ومجمعه في عزل اوطيخا المبتدع .

الفصل الثاني والعشرون

دومنس الانطاكي يبلبل كنيسة طرطوس (انطردوس)

في سنة ٤٤٢ رفعت كنيسة طرطوس الى القديسين كيرلس الاسكندري وفروقلس القسطنطيني وجمعهما الملتئم في القسطنطينية وثيقة فيها انتخبت مار الكسندروس المشهور بسيرته الفاضلة وعلمه الغزير وتمسكه بالارثوذكسية ليصير اسقفاً لها . فأيد القديسان المذكوران في مجمعهما هذا الانتخاب وكتبا بذلك الى دومنوس الانطاكي وارسلا اليه صورة تلك الوثيقة كما ارسلا صورة اخرى منها الى اسقف صور . فوافق دومنوس على رسامة الكسندروس وشهد له بالصفات الحميدة . فاقتبل منهما الرسامة واشترك معهما في الاسرار في الاسكندرية وافسس والقسطنطينية . كما كتب اليه المغبوط كيرلس يمنحه يمين الشركة . غير ان دومنوس انقلب عليه في هذه السنة نفسها وطرده من طرطوس واوقفه في انطاكية . وذلك لمناوأته تعليم نسطور . وللجوئه الى كيرلس ابّان اضطهاده ، وولّى على هذه الابرشية بشهادة فقط شخصاً نسطورياً يدعى بولس مكافأة له على زيارته نسطور في اووسا . وفي سنة ٤٤٤ حين بلغه انتقال كيرلس الى ربه القى القبض على الكسندروس بحضور ثاودوريطس القورسي وفنفاينوس اسقف حمص الدخيل والزمه على توقيع كتاب وضع صيغته ثاودوريطس بانه قسيس فقط لا يحق له ان يستعمل سلطة الاسقفية او ان يرفع شكوى الى المجمع او الى الملك . وهكذا أبعد عن ابرشيته التي كانت تكن له المحبة والولاء . فاقام في انطاكية سبع سنوات . وبسبب ذلك وبسبب الاضطهاد الذي اثاره بولس النسطوري على مؤمني ابرشية طرطوس : انفصل عن شركة بولس جمهور غفير منهم [1] .

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل الثالث والعشرون

دومنوس يضطهد ابلاجيوس القس الانطاكي

كان الراهب القس بلاجيوس سريانياً انطاكياً . بل من قسوس انطا
اللامعين المتمسكين بالايمان القويم . تنسك وتروض على السيرة الرهب
منذ نعومة اظفاره . وتثقف في الفلسفة وعلم الكتاب العزيز . وتع
في الحكمة الآلهية والتعليم الحق . ونحو سنة ٤٤٨ اضطهده دومنوس الانطا
وثاودوريطس اسقف قورس لمناوأته تعليم نسطور . واستكتباه وبع
رفاقه صورة ايمان وضع صيغتها ثاودوريطس . واضطراه على القسم
لن يتفوه بعد بامر الايمان . بل ان ثاودوريطس اذن له بحضور بعض الاسا
بتفسير اقوال افلاطون وارسطو والاطباء اليونان فقط . محرماً عليه الك
عن الاسفار المقدسية . وقد اهانه كل منهما وجلده حتى اشرف على الموت
وهذه كانت طريقتهما في اضطهاد من يناوئ تعليم نسطور .

اما صورة الايمان التي استكتباه اياها ، فكانت موجهة اليهما والى الاسا
دومنوس وناقطيطوس وغرنطيس ويوليان ويوليان آخر ودوميان اسق
سيدون واوسطاثاوس اسقف اغوس ومليطس . فيها يقر بالطبيعتين المتحد
بدون تبلبل . ودون ان يستحيل اللاهوت الى الناسوت او الناسوت
طبع اللاهوت . ويحرم القائلين بالطبيعة الواحدة للاهوت والناسوت
المسيح والذين ينسبون الآلام الى الطبيعة الآلهية . ولا يعتقدون ببقاء خوا
الطبيعتين . معترفاً بابن واحد دعي ابن داود بالناسوت وابن الله باللاهوت

الذي ولد من مريم العذراء بالجسد . ويدعو العذراء القديسة « والدة الآله » قائلاً : « ان الله الكلمة منذ الحبل به وحّد به الطبيعة التي اتخذها وهي انسان كامل » . ويعتبر ذاته مبتدعاً وغريباً عن شرف الكهنوت وتحت طائلة الحرم والقصاص اذا استأنف التعليم بعكس ذلك . واعدا الآن يجادل او يعلم في البيت او يتكلم بشأن الايمان على الاطلاق . ويقول انه كتب ذلك بحريته مقسماً بالثالوث الاقدس وبحياة الملوك [1] .

الفصل الرابع والعشرون

ثاودوريطس اسقف قورس احد اقطاب النسطرة

ولد في انطاكية سنة ٣٩٣ وزهد في الدنيا واصاب سهماً وافراً من العلوم الدينية والادبية في مدرسة انطاكية اللاهوتية . آخذاً عن الذهبي الفم وثاودورس المصيصي . ورافق عهد التلمذة نسطور ويوحنا الانطاكي كما مرّ معنا . وفي سنة ٤٢٣ رسم اسقفاً لقورس التابعة لمطرانية منبج . ولما نشأ المذهب النسطوري دافع عنه ثاودوريطس دفاع المستميت شأن معظم الاساقفة الشرقيين المتخرجين في المدرسة الانطاكية والمغترفين من منهل استاذيها ديودورس وثاودورس . ولما التأم مجمع افسس الاول سنة ٤٣١ رافق يوحنا الانطاكي والاساقفة الشرقيين الى افسس حيث ناضل في سبيل تعليم نسطور وقاوم القديس كيرلس . فعُد من اقطاب النسطرة . وكان أحد الاشخاص الثمانية الذين حضروا بالنيابة عن مجمع يوحنا الانطاكي عند القيصر ثاودوسيوس الثاني في خلقيدون سنة ٤٣٢ للمفاوضة في امر

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

صلح الكنائس كما اسلفنا .

وقد ناهض فصول كيرلس الاسكندري الاثني عشر حين عاد
افسس يتعثر باذيال الفشل سنة ٤٣١ . ففي رسالته الى رهبان المش
يهجو كيرلس وتعاليمه القويم ومجمع افسس الاول قائلاً « ان مسببي الخل
في الكنيسة هم اولئك الذين تواقحوا على افساد الايمان القويم الرس
وتجرأوا على ادخال تعاليم غريب على التعليم الانجيلي . فقبلوا فصول كير
النفاقية (كذا) مع الحروم وانفذوها الى العاصمة مثبتين اياها على زع
بتواقيعهم . اولئكم الذين نبتوا من اصل ابوليناريوس المر وهم يشتر
بتجاديف اريوس واونوميوس . بل اذا تأمل احد ملياً وجدهم غير بعي
عن اراجيف والنطينوس وماني ومرقيون . هؤلاء هم اولاد ذلك المص
(كيرلس) . حقاً ان الوالد الشرير يلد ولداً شراً منه » (كذا) .

وفي هذه الرسالة يستعرض فصول كيرلس ويرد عليها ويثبت ص
ايمانه ويقول انه حاول مراراً افهام الذين يضلون الآن هذه الامور
يذعنوا للحق . واذ لم يتمكن من اقناعهم عاد الى كنيسته كئيباً ، وف
ايضاً اذ لم يضل . ويطلب اليهم ان يصلوا لاجل سلام الكنيسة ووحدت
وانقشاع الظلام وانبلاج النور [١] .

وفي سنة ٤٤٢ توفي البطريرك يوحنا الاول واغتصب كرسيه ابن ش
دومنوس الثاني كما اسلفنا . فسيطر عليه ثاودوريطس فجعله يشيد
في انطاكية قلاية كان يقيم فيها . وكان دومنوس يشترك معه في ا
الكنسية ويساعده على نشر اراجيفه بين المؤمنين كما مر معنا على ان الق
ثاودوسيوس الثاني كان قد حذر عليه الخروج من ابرشيته . وفي
٤٤٤ توفي القديس كيرلس الاسكندري فكتب ثاودوريطس رسالة
دومنوس الانطاكي [٢] . فيها يسخر من موته ومن عقيدته الارثوذكسي

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

(٢) ذكر الكاتب يوحنا والاصح دومنوس .

مستهلاً اياها بالعبارة التالية : « بالكاد ومتأخراً جداً مات الانسان الشرير ،
ان الصالحين والعظماء ينتقلون قبل اوانهم اما الاشرار فيعمرون طويلاً » [١]
وحرض ثاودوريطس دومنوس على التعاقد مع فلابيانس القسطنطيني ،
الذي نشر بواسطتهما سنة ٤٤٨ حرم اوطاخي المبتدع في ابرشيات الشرق ،
وظلم ثاودوريطس القس بلاجيوس الانطاكي كما سبق . ولما امر القيصر
بالتئام مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩ منع ثاودوريطس من حضوره . وفيه
حُرم بسبب آرائه النسطورية . ولمناضلته في سبيل ديودورس وثاودورس ونسطور
ومناهضته القديس كيرلس . ولما التأم المجمع الخلقيدوني سنة ٤٥١ قبله
عضواً فيه دون ان يحرم آراءه ومصنفاته المذكورة . على ان مجمع الخلقيدونيين
الخامس سنة ٥٣٥ استدرك هذا الخطأ المعيب واعلن حرمه ، كما سنبين
في الفصول القادمة

الفصل الخامس والعشرون

آراء ثاودوريطس النسطوري

يستعرض ثاودوريطس فصول مار كيرلس الاسكندري واحداً فواحداً
ويتجنى عليه قائلاً : « ان كيرلس في الفصل الاول يبطل التدبير الذي
صار لاجلنا . معلماً ان الله لم يأخذ طبيعة بشرية لكنه هو استحال الى
جسد . وان تجسد مخلصنا كان خيالياً لا حقيقة (كذا) . انها لنتيجة نفاق
مرقيون وماني ووالنطينوس » . ويردف قوله : « انه لصحيح الاعتقاد
بفرصوف واحد وابن واحد ومسيح واحد . كما ان الاعتقاد باقنومين وبطبيعتين

(١) نبذة سريانية وضعت في النصف الثاني من القرن السادس بخصوص شقاق الانطاكيين بسبب
عزل بولس الثاني .

في المسيح ليس مرذولاً بل ولائق ايضاً » . ثم يقول : « في الفصلين ال
والثالث وكأني به (كيرلس) قد نسي ما كتبه اولاً : يعلن الاتحاد الاقنو
والجمع في الاتحاد الطبيعي معلماً بالامتزاج والتبلبل بين الطبيعة الآلهية والص
التي تفعل هذا . انها لنتيجة بدعة ابوليناريوس (كذا) . وفي الفصل ال
ينكر (كيرلس) الالفاظ الواردة في الكتاب عن اللاهوت منفرداً . والوا
عن الناسوت المأخوذ على حدة ، وينسب الامور البشرية الى اللاه
معلماً بان لاهوت المسيح الذي لا يتألم ولا يتغير قد تألم وصلب ومات
الأمر الذي يفوق جنون اريوس واونوميوس (كذا) » [1]

على ان القديس كيرلس نقض سفاسفه وسفسطاته في رد شاف
في ختامه قوله : « انهم يتظاهرون بانهم يعترفون بالوحدة خادعين ع
البسطاء ، وانما هم يعتقدون بالاقتران الذي هو من خارج . وبالنسبة نف
التي كانت لنا ايضاً لما صرنا شركاء الطبع الآلهي » .

وقد اتهمه ثاودوريطس ايضاً بانه علم بانبثاق الروح القدس من ا
لا من الآب ، وقال انها نتيجة بدعة ابوليناريوس ومرقيون . ذلك
مار كيرلس كتب في الفصل التاسع قائلاً : « ان الروح القدس خ
بالابن » فانتقده ثاودوريطس قائلاً : « ان كان يعني بذلك ان الرو
مساو للإبن في الطبع ومنبثق من الآب فنوافقه ، وان كان يعني انه
الوجود من الابن او بواسطة الابن فنرفض كلامه » . فجاوبه مار كير
قائلاً : « ان الروح القدس ينبثق من الله الآب بحسب قول المخلص
ولكنه ليس غريباً من الابن بحسب الجوهر » . وفي الوقت عينه
الى يوحنا الانطاكي قائلاً : « ان الروح القدس له الوجود لا من ا
ولا بالابن بل هو منبثق من الآب وخاص بالابن اذ يسمى مساوي
الجوهر » [2]

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

(٢) المطالب النظرية للاسقف ايسيدورس ص ٢٥٨ .

ومن آرائه انه كان يصلي مرة في كنيسة مار بولس في انطاكية بحضور دومنوس الانطاكي والمؤمنين فاعتلى المنبر وقال : « لقد جس توما الرسول الذي قام ، ساجداً للذي اقامه » فتلاه دومنوس واجزل عليه الثناء كعادته قائلاً : « لقد قيل للقديس بطرس قم واذبح وكل ، ولا يخطئ من يقول لك ايضاً يا ثاودوريطس قم واذبح وكل » . وقال ثاودوريطس في خطاب آخر في بيعة انطاكية بحضور دومنوس ايضاً : « ان الله اتخذ انساناً ولئن أبى بعضهم » [١]

وبعد ان قبل كيرلس في شركته الشرقيين ومن جملتهم ثاودوريطس بمدة : وضع ثاودوريطس كتاباً ضد المجمع الافسسي الاول بعنوان « دفاع الاسقف ثاودوريطس عن ديودورس وثاودورس المجاهدين في سبيل الايمان القويم » . وفيه يقول : « ان كتاب كيرلس ضد ديودورس كله على هذا النمط اي « لم يأخذ انساناً لكن هو صار انساناً . لم يتدبر في الانسان بل تدبر بشريا . ان الوحيد نفسه تألم وذاق الموت » .

الفصل السادس والعشرون

صورة ايمان ثاودوريطس اسقف قورس

قال ثاودوريطس في صورة ايمانه : « اننا نعترف بأن ربنا يسوع المسيح هو آله كامل وانسان كامل مؤلف من نفس ناطقة وجسد ، ولد بالوهته من الاب قبل العوالم ، وهو نفسه [٢] ولد في آخر الزمان من مريم العذراء بالناسوت لاجلنا ومن اجل خلاصنا . فهو من طبع الاب

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية.
(٢) هنا يختلف رأيه عن رأي نسطور راجعه في مكانه .

باللاهوت ومن طبعنا بالناسوت . واذ صار اتحاد الطبيعتين لذلك نع
بمسيح واحد وابن واحد ورب واحد . ولا نحل الاتحاد لكننا نؤمن بان ال
صار بدون تبلبل » . لقد قال « انقضوا هذا الهيكل وانا اقيمه بثلاثة ا
ولم يقل انقضوني لانه ليس الله هو الذي ينقض بل الهيكل . فواح
الله بالطبع وآخر هو الهيكل ، وكلاهما مسيح واحد ... » ويردف قائ

« اننا نعترف بان ربنا يسوع المسيح هو اله حق وانسان حق ،
نقسم ذلك الواحد الى فرصوفين ، لكننا نؤمن بان الطبيعتين اتحدتا
تبلبل » . . . وبعد ان يميز اعمال السيد المسيح ناسباً العجائب وال
الرفيعة منها الى اللاهوت . والامور البشرية الوضيعة والالآم والموت
الناسوت يقول: « لا نقسم الطبيعتين الى مسيحين لكننا نفهم الط
في المسيح الواحد » وقال ايضاً « وفيما نحن نعترف بطبيعتين نسجد
واحد مقدمين له سجوداً واحداً ، ونؤمن بأن الاتحاد صار منذ الحب
بطن العذراء القديسة ، ولذلك ندعو العذراء القديسة والدة الآله و
الانسان . ذلك ان المسيح ربنا يسميه الكتاب الالهي ايضاً آلهاً وانس
اما « عمانوئيل » فيبين اتحاد الطبيعتين . فاذا كنا ندعو المسيح آلهاً وانس
فمن هو جاهل بهذا المقدار لينفر من عبارة « والدة الانسان » عند اس
الى جانب عبارة « والدة الاله » ؟ واذا كنا نطلق الاسمين على ا
ربنا ، ومن اجله تكرمت العذراء ودعيت مباركة في النساء : فمن
الذي يرتأي حسنا ، وينفر من ان يدعو العذراء باسماء مخلصنا ،
التي يكرمها المؤمنون بسببه ؟ فانه ليس الذي منها (اي المسي
يسجد له بسببها بل هي تمدح بالقاب فخمة بسبب الذي منها .
كان المسيح آلهاً فقط ، وقد اتخذ بداءته من العذراء : فيجب ان
العذراء والدة الاله فقط . كانها ولدت الآله فقط . ولكن اذا كان
الهاً وانساناً معاً ، اي بلاهوته كان في كل زمان اذ لم يبدأ ان يصير
فهو ابن ازلية ابيه ، (وبناسوته) نبت في الازمنة الاخيرة من ا

شرية : فمن اراد ان يتعلم فليضمر من كليهما إلقاباً للعذراء مبيناً اياً منها ق بالطبيعة واياً بالاتحاد .» [1]

الفصل السابع والعشرون

كنيسة الرها ترفع امر هيبا الرهاوي الى دومنوس الانطاكي

لما تفاقم امر هيبا النسطوري مطران الرها وطفح الكيل وعيل صبر هاويين : قرروا رفع امره الى البطريرك الانطاكي وفقاً للقوانين البيعية . ي صيف سنة ٤٤٨ سيروا الى دومنوس وفداً مؤلفاً من اربعة قسوس سلاء هم : شموئيل ، واولوغ ، ومارا ، وقورا. ولما وصلوا الى انطاكية صلوا ببعض الارثوذكسيين المعروفين فيها ، عدلوا عن بحث امر الايمان ام دومنوس عملاً باشارتهم ، اذ كان ممالئاً لنسطور كما اسلفنا ، وقرروا صر دعواهم في خمس نقاط اخرى ، اهمها : سلب المقدس . وقبل يمثلوا بين يدي البطريرك توجهوا صباح يوم الاحد الى الكنيسة للصلاة ؛ وا جماً غفيراً وقد تناثر بينه قرّاء من اكليروس انطاكية ، والبطريرك منوس متربعاً على العرش بحضور ثاودوريطس النسطوري اسقف رس الآنف الذكر . فانطلقت بغتة صرخة تقول : « اطرح المرسوم كي خارجاً . احداً لا يتعلم الايمان من المرسوم » . فكان ذلك وحده عاً يردع الوفد الرهاوي عن بحث الايمان امام دومنوس باي وجه ان . ولما قابلوا البطريرك وعرضوا عليه الاختلاس الذي قام به مطرانهم با : عقد مجمعاً مكانياً لبحث دعواهم . ولما سألهم البينة اجابوا : « انه ب الآنية الكنسية الفضية ما وزن مئتي رطل ، وسلب نحو ٥٠٠ رطل ر مما قدمه المؤمنون لتحرير المسبيين من الرهبان والرواهب . واخذ من

(١) انظر رسالته الى رهبان المشرق ضد كيرلس الاسكندري ومجمع افسس الاول .

وكيل الكنيسة نحو ستة الآف دينار وادعى انه حرر بها المسبيين
بينوا له انه لم ينفق في هذا السبيل سوى الف دينار : اعترف بالحق و
القسم »

ولما كان الوفد الرهاوي يؤمل ان يصدر دومنوس قراراً يشجب
هيبا : اذا به يسانده في كل شيء قائلاً : ان له سلطاناً ان يتصرف
الابرشية كما يشاء . فقدموا له القوانين البيعية والتمسوا منه ان يقرأها
يومين كاملين . ويحكم بموجبها . فلم يحرك ساكناً . فسألوه قائلين : «اتر
بان تذوّب الآنية القدسية ، وان يُسلب الف وخمسمائة دينار جمعت
دخل الارامل والايتام لتحرير المسبيين ، وان يؤخذ من خزينة ال
ستة الاف دينار باسم الغاية نفسها دون ان يُنفق منها سوى الف دي
وسلم الباقي الى اخيه اوسب ؟ فاحكموا بما ترون » . ولما يئسوا من
البطريرك وصحبه اياهم : انطلق اثنان منهم الى القسطنطينية حيث
القيصر بما جرى . اما الاثنان الآخران فأبعدا عن شركة الكنيسة لا
الدعوى على هيبا . وكان القس اولوغ واحداً منهما . وهكذا ذهبت
الرهاويين ادراج الرياح وعاد الوفد بدون جدوى [١] .

الفصل الثامن والعشرون

ايريناوس مطران صور النسطوري

كانت صور في مقدمة المتروبوليتيات الاثنتي عشرة اللائذة بال
الانطاكي . تخضع لها اسقفيات صيدا وعكا وبيروت وجبيل وا
وطرابلس وعرقا . ونحو سنة ٤٤٣ رسم دومنوس الانطاكي اير

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

نسطوري مطراناً لصور خلافاً للشرع الكنسي ، اذ كان ذا زوجتين فضلاً عن سيرته الذميمة . وقد كان في ما سبق كونتا انابه القيصر ثاودوسيوس الثاني عنه مع قنديديان في مجمع افسس كما مرّ بك . فشايع نسطور ، فنفاه القيصر الى بلاد العرب حيث اقام اثنتي عشرة سنة . ولما عاد رسمه دومنوس مطراناً على صور بالرغم من انه كان حانقاً على الكنيسة بعيداً عن شركتها حتى ذلك الوقت . فلما جلس على كرسي صور غالى في تمسكه بمبادئ نسطور اكثر من نسطور نفسه ، بل ظهر ذئباً كاسراً مزّق المؤمنين ، الذين شكوه الى القيصر ثاودوسيوس الثاني الذي امر بنفيه وبرسامة آخر بدلاً منه ، وكتب بذلك الى دومنوس . غير ان دومنوس لم يأبه اولاً للأمر الملكي في عزل ايريناوس ، بل لما اعلن في انطاكية هذا المرسوم : احدث النساطرة — والمؤمنون مجتمعون في الكنيسة يوم الاحد — ضجة كبرى قائلين « اطرح المرسوم خارجاً ، احداً لا يتعلم الايمان من المرسوم » كما رأيت . فشكر لهم دومنوس حماسهم قائلاً : « انهم يذودون عن حياض ارث ابائهم مثل نابوت الايزرعيلي » . بيد ان دومنوس أضطر اخيراً الى رسامة القس فوتيوس بدلاً من صديقه ايريناوس ، وذلك في ٩ ايلول سنة ٤٤٨ وذكر رسامته في رسالته الى فلابيانس القسطنطيني

ومن اعمال ايريناوس انه رسم اقولينوس اسقفاً على جبيل وكان هو ايضاً متمسكاً بتعاليم نسطور ومقتدياً بسيرة ايريناوس . فاحتقر خدمة المذبح والكنيسة وشركة الكهنة بعد عزل ايريناوس وقفى اثره ، فطلبه دومنوس الانطاكي وفوتيوس مطران صور مرات عديدة ليعود الى مقره ، ولكن عبثاً . فاذن دومنوس لفوتيوس كتابة برسامة آخر لابرشية جبيل . بيد ان الرسامة تأجلت نظراً للدعوة التي وجهها القيصر الى الاساقفة لحضور مجمع افسس الثاني [١] .

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل التاسع والعشرون

مجمع بيروت يحاكم هيبا ودانيال اسقف حران

لما غادر اثنان من اعضاء الوفد الرهاوي انطاكية بدون جدوى تو
الى المجمع الملتئم في القسطنطينية برئاسة فلابيانس القسطنطيني حيث
هيبا ، ثم مثلا بين يدي القيصر في بيعة مار يوحنا الرسول ، فرمقهما
مشفقة وسألهما عما حدا بهم على عدم بحث امر الايمان امام دومنوس الانطا
فاجابا بحضور رجال البلاط : انهم كانوا يشكون في ارثوذكسيته .
عن سبب الشك . فاخبراه بانهم كانوا في انطاكية عند وصول مر
السامي ضد النساطرة وايريناوس الذي كان وقتاً مطراناً على صور . و
دخلوا الكنيسة يوم الاحد سمعوا بعضا يصرخون قائلين « اطرح المر
خارجاً ، احداً لا يتعلم الايمان من المرسوم » . ولم ينتهرهم احد مع
دومنوس كان حاضراً متربعاً على العرش . وهذا الأمر كان كافياً لأن يم
من بحث الايمان امام دومنوس . فأشفق القيصر عليهما وعلى كنيسة
وكتب الى فوتيوس مطران صور واوسطاثاوس اسقف بيروت واو
اسقف امرين ليعتمدوا مجمعاً في بيروت للنظر في قضية الرها ومط
هيبا . وقد اخبرنا القس شموئيل الرهاوي احد الاكليريكيين الذين
بيروت لاجل هذه القضية : ان القيصر عين هؤلاء الحكام بناء على
الوفد الرهاوي نفسه .

وفي الخريف التأم المجمع وبحث قضية هيبا وغيرها من المشك
فتمكن من حل بعضها . غير ان هيبا انكر خطبه السابقة وما نسب
من التعليم النسطوري واثبت ذلك بالقسم . ثم احتال ليحمل المجمع
رفض الشهود — وكانوا ثلاثة قسوس — زاعماً انه كان قد اوقفهم

الخدمة . فاحتج الوفد الرهاوي على ذلك قائلاً : ان كان قد اوقفهم عن الخدمة لئلا يدلوا بشهاداتهم فهذا منكر . واذا كان لسبب آخر فلا بأس . ومن جملة طعون هيبا بالشهود المذكورين قوله : انهم كانوا في القسطنطينية مع الوفد الرهاوي . اما الحكام فرفضوا الشهود وطلبوا آخرين . وفي مساء ذلك اليوم وصل الى بيروت القسيسان الرهاويان اولوغ بن هوفط ويعقوب . فقدمهما الوفد الرهاوي الى المجمع في اليوم التالي . بيد انهما لم يكونوا اكثر حظاً من الاولين . فاحتج الوفد شديدا على تصرفات الحكام قائلين : ان القوانين لا يمكن ان ترفض خمسة شهود ، فاما ان يُقبلوا جملة او يُقبل الثلاثة الاولون أو الاثنان الآخران . فرفضهم المجمع جملة .

وقد حضر محاكمة هيبا في بيروت القسوس اولوغ وسابا ويعقوب وشموئيل ، والشماسان مارا وداود ، وكلهم رهاويون كانوا مستعدين ان يدلوا بشهاداتهم ضد هيبا لو دعاهم المجمع .

وقد تليت في المجمع رسالة هيبا الى ماري الفارسي وضمت الى اعماله ، واعترف بها هيبا ولكنه اصرّ على التمسك بما تضمنته من المعتقد ولئن عزل . وكان الشماس مارا حاضراً وقتئذ وصرّح بهذا الاسقف اورون امام القس اولوغ والشماس داود . كما ان هيبا نفسه صرّح للقسيسين اسطريس واولوغ والشماس اوسب بانها رسالته . بل انفذ رسالة الى الرها تلاها الشماس مارا على الاكليروس وفيها يقول : ان خصومه عرضوا على المجمع رسالته الى ماري الفارسي ، فاعترف بها .

وبعد ان بحث المجمع امر الايمان حلّ القسيسين الرهاويين اللذين كانا قد اوقفا لاقامتهما الدعوى على هيبا في انطاكية ، غير انه اكراما لهيبا لم يصدر اي قرار ضده بالرغم من اقتناعه بحقيقة التهم التي اثيرت ضده كما ستعلم .

اما دانيال الاول اسقف حران فكان ابن اخت هيبا ، رسمه خاله

اسقفاً على حران وهو صفر من صفات الاسقف . حضر مجمعي انط
سنة ٤٤٤ و ٤٤٨ الاول للنظر في قضية اثناسيوس اسقف البيرة (بره جل
والثاني لبحث قضية هيبا . ولما كان سلوكه ذميما شكاه اكليروس
الى دومنوس الانطاكي الذي احال قضيته الى مطرانه هيبا . فرفعوا د
الى القيصر ثاودوسيوس الثاني الذي عهد الى آباء المجمع البيروتي ف
قضيته . وكانت ايام الصيام المقدس . فحاكموه واثبتوا جرائمه باقراره ول
اجلوا عزله حرمة للصيام ودفعا للشكوك التي قد تحدث في حران
يومذاك بجمهور من الوثنيين . اما هو فاستقال من الاسقفية [1] .

الفصل الثلاثون

الرسائل المتبادلة بين مار ديوسقوروس الاسكندري ودومنوس الانطا

في صيف سنة ٤٤٨ توجه الى الاسكندرية رهبان من انطاكية ب
الراهب ثاودوس ، واشاعوا فيها اموراً كثيرة عن ثاودوريطس القو
ودومنوس الانطاكي مدعومة بوثائق رسمية ولا سيما مقتطفات من تفا
وخطبهما ، والهتافات التي جرت في انطاكية ضد المرسوم الملكي ال
بعزل نسطور وايريناوس اسقف صور وغير ذلك كما اسلفنا . فاضط
الاسكندرية كثيراً وقامت الاديرة وقعدت . وبالكاد تمكن القديس ديوسقو
الاسكندري من تهدئة الامور بحكمته واعداً ان يكتب الى دومنوس الأ ن
بهذا الصدد . فكتب من ثم رسالتين الواحدة تلو الاخرى ، حمّلها
الاكليريكيين . فاجاب دومنوس عليهما برسالتين ايضاً . واليك خ
الرسائل الاربع :

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

فالرسالة الأولى حمّلها القديس ديوسقوروس القسيسين اشعيا وقورا وفيها يقول : « ان المسيح هو وحيد وابن الله وبكر ، وبه كان كل شيء . الذي تأنس من اجلنا دون ان يحصل له ولا ظل التغيير باي نوع كان » اما الذين بدون معرفة او بفساد ايمانهم بعد ان ارتقوا الى رتبة عليا اطلقوا كلمات التجديف وشانوا سر التجسد العظيم والعميق : فانه يكون ضدهم لا محالة . وانه يكتب هذه الرسالة لان جمهورا من الارثوذكسيين اخبروه بضيق المؤمنين في الشرق كله . والانكى ان الذين كان عليهم ان يهدئوا الامواج المتلاطمة بسياسة رشيدة : هم انفسهم اثاروا الانواء . لشربهم من سم نسطور ، ولم يتورعوا من نشر تعليمه بعد ان قبلوا المجمع النيقاوي واخاه ومن رأيه المجمع الافسسي ، وحرموا الوحش مخاصم المسيح وتعليمه النفاقي . وهم يحاولون اقامة السياج مرة ثانية بعد نقضه . ويردف قائلاً « فاذا كان في بيعة انطاكية الكبرى حيث يجتمع الكثيرون من مختلف الشعوب يُتفوه بالتجديف كأنه ليس من رادع : فمن هو الذي يشفي مسامع الذين يتشككون ؟ او كيف لا تدعو الى الحزن والكآبة اذا كان المرض ينتاب الناس في دار الشفاء حيث يجب ان ينالوا الصحة ؟ » . ثم يعجب من سماح دومنوس لاسقف قورس بان يخطب في المؤمنين بحضوره . قاسماً عمانوئيل الى اثنين بقوله : « ان توما جسّ انساناً محضاً على حدة وسجد للآله على حدة » . ثم يوبخ ثاودوريطس قائلاً : « اخجل من صوت الآب الذي جاء من السماء قائلاً هذا هو ابني الحبيب . لا تقسم الى ابنين الواحد ربنا يسوع المسيح الذي ولئن صار بالجسد من امرأة لكنه باتخاذه الجسد مع نفس عاقلة : ظل ما كان اي آلهاً . اسمع الفيلسوف بولس وهو يسألك قائلاً : هل انقسم المسيح ؟ فتجيب : كلا اذا كنت لا تعترف بابنين وبمسيحين وبربين . مهلاً يا هذا فالنبي يلجم فمك قائلاً « هذا هو آلهنا ولا يحسب آخر غيره . لقد وجد طريق المعرفة كلها فاعطاها ليعقوب عبده ولاسرائيل الذي احبه ، ثم تراءى على الارض

وسلك مع البشر » . حتى ان العذراء القديسة ايضاً تدعى والدة الآ
ويصدق من ثم الانجيلي القائل « ان الكلمة صار جسداً وحلّ فينا
ان الذي يزيّحه الكاروبيم ويكرمه الساروفيم هو بنفسه لما صار مثلنا
اجلنا : ركب على جحش ابن اتان . ولما لطمه الخدام على وجهه تـ
سياسياً ليكمل كل بر . هذه هي الامور التي سلّمها الينا الذين كانوا
البدء معاينين وخداماً للكلمة . وهذه هي تعاليم المجمع القديم وا
(النيقاوي والافسسي) وقد اعترف بها معنا الطيب الذكر سلفك الاس
يوحنا » . ويستطرد قائلاً : « ان بعضاً يحاولون ان يفسدوا الألفة
بين الفريقين كرها منهم للسلام . فيضعون مؤلفات معيبة مضادة لما
ابونا المغبوط الشهير الاسقف كيرلس معلم المسكونة كلها والحكيم
كتب باستقامة وبصراحة اكثر من غيره . ولم يكن رجل الاقوال فحـ
بل وحين اثرى بالموهبة السماوية فسّر حقاً سر تجسد الوحيد ابن الـ
سواء أكان ذلك كتابة او رسالة او خطبة او فصولاً او حروماً . و
صحيحة تتفق والنصوص الآلهية . ان هؤلاء يضيقون على المؤمنين ويضطر
على امضاء ما يرتأون مبلبلين الأمور. ان هذه الأمور تؤلمنا والمجمع المصري
حدّد الملك ثاودوسيوس التقي ما يطيب للعالم كله في ما يخص مؤ
فورفوريوس ونسطور واتباعهما . والذين يناهضون ما حسن للمجـ
العظيمين النيقاوي والافسسي . هذا فضلاً عن المرسوم الذي اصدره
ربناوس النسطوري المجدف وذي الزوجتين ونفاه من بيعة صو
وبينما كان يجب ان تحصل هذه الكنيسة على رئيس كهنة يعرف ان
الحق . ويتمكن من شفاء المؤمنين الذين مزقهم ذلك الوحش :
لم نعلم حتى الآن بشيء من هذا القبيل ، حتى تشكك الكثيرون من
ذلك . وهم يخشون ان يخطف ايضاً ذلك الذئب بسبب هذا الاهمال والتسويف
ثم يسأله ان يكون ثابتاً ويرسم حالاً لكنيسة صور اسقفاً كفوءاً و
رأيه وبسلطانه .

فاجابه دومنوس برسالة حمّلها القس اوسب ، فيها يثني على محبته وصراحته في رسالته التي طالعها بلذة عظمى . ويوضح له موافقة اساقفة الشرق في التعاليم الانجيلية للآباء القديسين الذين التأموا في نيقية . ويذكّره بالرسائل المجمعية التي انفذوها الى الاسكندريين في ايام الطيب الذكر كيرلس . ويقول : ان الذين يناهضون تعليم الحق يجب ان يتعلموا الايمان الذي حدّده الآباء القديسون في نيقية وافسس . وما كتبه الطيب الذكر يوحنا الذي دبّر كنيسة انطاكية قبله . ورسالة المغبوط اثناسيوس (الاسكندري) الى المغبوط ابيقطاطوس [١] ... ويطلب اليه ألاّ يصدق التهم الموجهة اليه . واخيراً يثني على القسيسين اشعيا وقورا المذكورين ، ويشيد بمنظرهما وحكمتهما غابطاً حسن انتخابه اياهما . ويقول : انه اكّد عليهما ان يخبراه بكل شيء ولا سيما بما يخص بيعة صور .

فاجابه مار ديوسقوروس قائلاً : انه كان يود ان يتراسل في امور تسودها المحبة والسلام ، لان ذلك برهان على وحدة الكنائس في الايمان التي هي نفس واحدة. ولكن يسوؤه ان يقول ان الأمر ليس كذلك الآن. لذلك يكتب اليه ان يلجم افواه بعض المعلمين الذين يشككون الكثيرين باقوالهم متواقحين على القول ان نسطور عُزل لا لأنه حاد عن السراط المستقيم مجدفاً على المسيح بل لانه لم يتنازل لحضور مجمع افسس ولئن دعاه . لان ضميره كان يوبخه . ثم يقرع الذين يحاولون التقليل من اهمية المجمع الافسسي وفصله عن النيقاوي ، بينما سلطان كليهما واحد . فالأول التأم ضد اريوس والثاني ضد نسطور [١] . . . ويخبره كيف ان فريقاً بلبل امن الكنائس في الشرق وفي الاسكندرية وشكك الكثيرين . وكيف ان الذين توجهوا من الشرق الى الاسكندرية يطوفون اديرتها ويشككون الرهبان العفيفين الزاهدين في الدنيا حتى تزعزع ايمانهم . ويسأله ان يقرأ رسالته

(١) مخرومة :

هذه على مسامع المؤمنين .

فاجابه دومنوس قائلاً : انه يعرف جيداً اسباب الخلافات التي
قبلاً وكادت تمتد الى اقطار المسكونة لولا ان جذوتها انطفأت
بهمة القيصرين وبحكمة اللذين زينا كرسييهما (اي كيرلس الاسك
ويوحنا الانطاكي) . فالمغبوط يوحنا الذي دبّر الشرق قبله اهتم با
من كل قلبه خاضعاً للوعود الملكية . والمغبوط كيرلس الذي دبّر
قبل ديوسقوروس ابدى همة مماثلة . ذلك انه لما علم من الطيب ا
بولس اسقف حمص بان الشرقيين قبلوا الفصول الاثني عشر لم يذ
قط في رسائله الى المغبوط يوحنا . لكنه اذ اقتنع بصورة الايمان التي ار
اليه الشرقيون : استأصل شأفة الخلاف من كنائس الله المقدسة . وب
تعالى ظلت كنائس الشرق والغرب متآلفة حتى اليوم . وهذا ما
ان يحفظوه هم ايضاً ولا يسببون خلافاً آخر . ويستطرد قائلاً :
عرف محبو الله الاساقفة والاكليروس العفيف والمؤمنون في الشرق
نذكر هذه الفصول : فلتتأكد قداستكم انهم سيبتعدون عن ش
ايضاً . واعلم جيداً انه اذا عرف هذا محب المسيح شعب هذه الك
الرسولية : فاما انه سيهينني علناً او سيترك الكنائس فارغة . ذلك ان جم
يتألمون من ذكر هذه الفصول . فلنثبتن اذاً على شروط الصلح المك
فقط ، مؤيدين رسالة المغبوط كيرلس ، ورسالة القديس اثناسيوس
ابيقطاطوس اللتين وردتا في هذه الشروط » ... « لقد تألمنا كثيراً
اخبرنا بعضهم بان بعض رهبانكم (في الاسكندرية) تجرأوا في اثناء ال
على ان يصرخوا امام الشعب قائلين : شئتم ام ابيتم ان الله قد مات .
شيء شر من هذا التجديف ؟ الأمر الذي لم يتجرأ حتى الاريوسيين
القول به . ولم تؤدبوا الذين بلغوا هذا النفاق العظيم » . ويطلب اليه ان يحرم
ويخبره كالسابق بأن اساقفة الشرق واكليروسه يقبلون الايمان النيق
الذي أيده المجمع الافسسي . وجميعهم يعلّمونه المتقدمين من العماد المقد

ول انه مستعد ان يحتمل كل شيء في سبيله . ويصرح بانه يقبل الاباء
بوطين : داماسوس اسقف رومية العظمى وامبروسيوس اسقف ميلان
بريانس مصباح ليبيا والكساندروس واثناسيوس وتاوفيلس مصابيح الاسكندرية
ناطيوس السعيد الذكر واوسطاثاوس الذي زيّن المجمع النيقاوي وملاطيوس
ي اقام مرات بعيداً عن كرسيه في سبيله وفلابيانس الذي خلفه . وباسيليوس
ريغوريوس اللذين تلألأا في ابرشية البنطس ، ويوحنا واطيقوس اللذين
ا كرسي القسطنطينية . وكل من يعترف مثلهم . وينبذ الذين يخالفونهم .
خبره بانه اخفى رسائله اليه لئلا يضرم ناراً متأججة [1] .

الفصل الحادي والثلاثون

رسالة دومنوس الانطاكي الى فلابيانس القسطنطيني

لما ثار المؤمنون في سوريا والاسكندرية على دومنوس الانطاكي بسبب
يمان الارثوذكسي . وقرّعه مار ديوسقوروس الاسكندري في رسالتيه
نفتي الذكر : وقع في حيص بيص . فوجه نظره الى فلابيانس القسطنطيني
ن يسانده ، وكتب اليه في ايلول سنة ٤٤٨ رسالة فيها يخبره بالخصام
ي ثار ضده في ابرشيته بسبب الايمان . ويقول انه فيما كان يرجو ان
ن محب الله مار ديوسقوروس الاسكندري معه جنباً الى جنب ضد
هضين للايمان الرسولي (كذا) : اوفد اليه احد قسوسه حاملاً رسالة
عية يصرّح فيها بانه يوافق على الشروط التي تمت في ايام السعيد الذكر
رلس الاسكندري ورسالته التي لا تقل اهمية عن تعاليم الكنيسة .

---

(١) راجع هذه الرسائل في اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

ورسالة القديس اثناسيوس الاسكندري الى المغبوط ابيقطاطوس ،
كل شيء الايمان النيقاوي . غير ان احد خصومه اسرع الى مصر و
بعض المصريين ببعض التهم التي وجهها اليه ، الأمر الذي اثار الم
المصريين ضد اساقفة الشرق . وقد احسن صنعاً مار ديوسقوروس
تهدئتهم ريثما يكتب اليه صحبة بعض القسوس عما اتهم به . بيد انه
رسالة غير لائقة (كذا) مصدقاً ما قيل عنه ومستجوباً اياه عن التهم
فواحدة وعاذلاً . فاجابه بأن التهم باطلة وانه ليس بين اساقفة الشر
يرتأي ضد التعاليم الرسولية كما اقتنع بذلك فعلاً القسوس الذين اوفد
ومع هذا فقد كان ديوسقوروس يصرح للجميع بان التهم صحيح
موافقاً الذين شجبوه (دومنوس) ومؤيداً قولهم بخطبه . ولم يكتف
لكنه اوفد ايضاً الى القسطنطينية بعض اساقفته ليجسم الخلاف ض
وبعد ان يقص دومنوس هذه الأمور على فلابيانس ، يحرضه على ان
في سبيل الايمان الذي يحارب والقوانين التي ديست (كذا) ، وينتقد
ديوسقوروس بتدخله في ما زعم في امور ابرشية انطاكية قائلاً
آباء المجمع القسطنطيني أيدوا بالاجماع ما قرره المجمع النيقاوي من
ادارة الكنيسة ، حيث حصروا كل رئيس في ابرشيته ، ومنعوه من ا
في ابرشيات غيره ، منها ان اسقف الاسكندرية يدبر مصر وتوابعها ف
اما ديوسقوروس فلم يقبل هذه القوانين لكنه اعتبره (دومنوس) –
لكرسي المغبوط مرقس ، وهو يعرف جيداً ان مدينة انطاكية ا
لها كرسي بطرس معلم المغبوط مرقس ، بل اول الرسل ورئيسهم
هو (دومنوس) يسلك بالتواضع الرسولي الذي تعلمه ولئن ادرك سمو
الرسولي (كذا) ! وفي هذه الرسالة يخبره برسامته القس فوتيوس
لابرشية صور في ٩ ايلول الجاري [١] .

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل الثاني والثلاثون

استشهاد مار اسطيفانس اسقف سميساط

ولد اسطيفانس سنة ٣٤٠ في بلاد قلوديا . وصرف مدة في رعاية الغنم [١] . ونحو سنة ٣٦٠ احب السيرة النسكية ، فتتلمذ ورفيق له اسمه لاونطي للقديس ابراهيم الكبير ناسك الجبل العالي الشهير . وفي سنة ٣٦٣ رسمه شماساً مار يوحنّا اسقف البيرة . وبعد مدة اقتبل رتبة القسوسية ، ولازم معلمه حتى وفاته التي حلت سنة ٤٠٤ . وقد كشف الله له عن وفاة معلمه برؤيا سماوية . ذلك انه اراه ثلاثة نسور هابطة من السماء نحو الدير ونسراً رابعاً حلق من الدير للقائها . وفيما كان يتأملها ارتفعت معاً الى السماء . فأشارت الرؤيا بالنسور الثلاثة الى ثلاثة من النساك هم شمعون وتوما ويوحنا ، جاؤوا الى القديس وتبركوا منه قبيل وفاته وشاركوا تلاميذه في تشييع جثمانه .

وقبل منتصف هذا القرن رسم اسقفا على سميساط ، فابدى حزماً وعزماً وغيرة على الايمان القويم ، حتى حسده بعضهم ورشوا الحامية الرومانية في سميساط فرجمته سنة ٤٤٨ في وسط السوق على مرأى من الكثيرين. اما هو فتمثل باسطيفانس سميه وصلّى من اجل راجميه حتى اسلم روحه الطاهرة بيد ربه ودفنه المؤمنون بحزن عظيم . وقد حضر استشهاده بعض الاساقفة .

---

(١) انظر سيرة معلمه مار ابراهيم الكبير بقلمه .

ومن آثاره القلمية سيرة معلمه في ٤٦ صفحة . وفيها يصف اعماله العج
والاظهر ان كاتباً آخر اشتغل في تبويبها واضاف اليها بعض الامور كما ي
من العبارة التالية الواردة فيها : « قد كتب هذه السيرة بعد وفاة الق
ابراهيم : تلميذه اسطيفانس الذي كان ايضاً ذا سيرة عجيبة وارتقى
رتبة الاسقفية » .



الباب الثالث

من سنة ٤٤٨ حتى سنة ٤٥٠

الفصل الاول

بدعة اوطاخي ومجمع فلابيانس القسطنطيني

كان اوطاخي قسيساً وحبيساً ورئيس دير . تروض على أعمال النسك في
حد اديرة القسطنطينية حتى نبه ذكره ، فعُيّن رئيساً للدير نحو سنة ٤٢١ .
كان اهل المدينة بما فيهم رجال البلاط يختلفون اليه لتنسمهم منه عبير العفة
لتقى[1] . ولما انتشر المذهب النسطوري القائل بالطبيعتين للمسيح بعد
اتحاد : قاومه بغيرة وقادة مقتفياً اثر القديس كيرلس الاسكندري القائل
طبيعة واحدة كما اسلفنا[2] . واذ لم يكن متعمقاً بالعلم اللاهوتي : هوى في
فضه ذلك المذهب الغريب . وقال بطبيعة واحدة آلهية استحالت اليها الطبيعة

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٢٢ .
(٢) دائرة المعارف النيويوركية Religion & Ethics تأليف جيمس هاستينكس مج ٨ ص
٨١ طبعة ١٩١٥ .

البشرية . فاختلطتا وامتزجتا حتى تبلبلت خواصهما [١] . بل علّم ا
الله لم يتخذ من العذراء جسداً بشرياً من طبعنا لكنه خلق له في احشائه
كما شاء ووحّده معه طبيعياً . وذلك كما يجمد الماء بواسطة الهواء القارس
وقد اقتبس هذا الرأي من المبتدعين : والنطينس وماني وابوليناريوس

ولمّا اشتهر امر تعليمه قاومه ثاودوريطس اسقف قورس واو
اسقف دوريليوم في فريجية وكلاهما نسطوريان [٤] . وهذا الاخير الذ
يومذاك في القسطنطينية . اذ عجز عن اقناعه بالاقلاع عن رأيه : رف
الى بطريركه فلابيانس القسطنطيني [٢] الذي كان متمسكاً بالتعليم النسطو
وحيث ان اوسابيوس كان ملازماً فلابيانس زمناً اقنعه بوجوب عزل او
وفي تلك الايام قصد اوطاخي الى العاصمة ، فعلم بتلك المؤامرة من
احد رجال البلاط الذي عيّنه القيصر ليصد عن اوطاخي الخطر الذ
يهدد حياته . وقد اخبره هذا بأن مجيئه لا يجدي نفعاً ، لان عزله كان ق
من مدة على بساط البحث [٦] . ذلك ان فلابيانس عقد في القسطنطي
٤٤٨ مجمعا مكانياً حضره ثلاثون او واحد وثلاثون اسقفاً ، واثنان و
رئيس دير لبحث قضية اوطاخي[٧] ، ودعاه بواسطة القسيسين
واغريقوس والشماسين اندراوس واثناسيوس للاحتجاج عن نفسه وا
بالايمان القويم . فاعتذر اولاً متعللاً تارة بان له قانوناً يقضي ببقائه حبي

---

(١) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٩٨ .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٢٢ وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٧٦
والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة دومنوس الثاني .
(٣) خطبة مار سويريوس الانطاكي في قتل اطفال بيت لحم .
(٤) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٩٧ .
(٥) فيه ص ٤٩٨ ورسالة لاون الروماني الى اوطاخي .
(٦) عريضة اوطاخي في اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .
(٧) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٢٢ — ١٢٥ وتاريخ الانشقاق لجراسيموس مس
ص ٢٣٢ .

ية . وطوراً بانه مريض يسعل وهو شيخ . ولما اضطر حضر القسطنطينية
جه الى تلك المحكمة الكنسية في جلستها السابعة ليحتج عن نفسه . وقدّم
عقيدته كتابة بتوقيعه . على انها الايمان الحق الذي وضعه الآباء القديسون
مجمع نيقية وثبته مجمع افسس الاول المقدس . فأبى فلابيانس وصحبه
لامها . حتى ضجت المحكمة وعلا فيها الصراخ . وسادتها الضوضاء .
دحم الكثيرون بدون ترتيب . فلما استُجوب شفهياً عن عقيدته : قال انه
ن بما امر به آباء مجمع نيقية وثبته مجمع افسس المقدس . فألح عليه فلابيانس
سابيوس كي يوافقها في رأيهما النسطوري . فأبى مصرحاً بانه لن يعتقد
ا بطبيعتين للمسيح بعد الاتحاد . ثم التمس ان تُعرض هذه الامور على
ع مسكوني ليكون قراره الفصل في ذلك . فيذعن هو ايضاً لذلك القرار .
ان انتهى من كلامه حتى تلي قرار عزله الذي كان قد أعد قبل مدة كما
فلابيانس . ثم كتبوا محضراً دونوا فيه بعض اقوالهم واقواله [1] . وكتب
يانس في عزله الى دومنوس الانطاكي وثاودوريطس القورسي وبواسطتها
اساقفة الشرق . منهم اورون النسطوري اسقف حمص الدخيل . فوقّعوه
اً كما مر معنا [2] .

ومن جملة الاساقفة الذين حضروا مجمع فلابيانس : باسيليوس اسقف
رقيا . ساوقوس اسقف امصيا . اوسابيوس اسقف دوريليوم . يوليانس
ف قاو . اودوكسيوس اسقف اليوسفور . والاسقف فلورنتيوس [3] .

(١) عريضة اوطاخي في اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية
(٢) هنا ص ٩٧
(٣) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل الثاني

اعمال مجمع فلابيانس ضد اوطاخي

ذكر اوطاخي في العريضة التي احتج فيها عن نفسه امام مجمع افسس
المقدس : ان مجمع فلابيانس حرّف اقواله في محضر اعماله . وذلك من جهة
واعتقاده مثل اباء مجمعي نيقية وافسس الاول . لذلك واجابة الى طلبه
واعلنها بعدئذ مرسوم ملكي . وقد تعمد فلابيانس عدم ذكر اية كلمة بخ
طلب اوطاخي استئناف دعواه الى مجمع مسكوني . ولما التأم مجمع
الثاني : قدّم اليه فلابيانس نسخة اعمال مجمعه كما قدّم اوطاخي ايضاً نسخة
للاعمال كما سترى . واليك بعض ما جاء في الجلسات الثلاث الاو
اعمال ذلك المجمع .

قال باسيليوس اسقف سلوقيا : « حين تُقرأ تصانيف المغبوط
(الاسكندري) من يقدر ان يلوم اقواله ؟ ذاك الذي صد بحكمة
نسطور الذي كان عتيداً ان يغرّق المسكونة ، ففيما كان ذاك (نسطور
الواحد ربنا وآلهنا ومخلصنا المسيح الى فرصوفين وابنين : اظهر هو انه
اللاهوت كاملاً والناسوت كاملاً في فرصوف واحد وابن واحد ورب و
ورب الخليقة . فنحن نقبل كل ما كتبه وانفذه لانه حق ومفعم مخاف
ونسجد للواحد ربنا يسوع المسيح الذي يُعرف بطبيعتين ، الاولى ك
قبل العوالم بما انه شعاع مجد الآب والثانية اتخذها من الأم حين ولد من
ووحّدها معه اقنوميا ، ودعي آلهاً كاملاً وابن الآله ، وانساناً كام
الانسان ، لكونه يريد احياء جميعنا . ونقول ان الذين يقاومون هذه
هم اعدآء البيعة .

وقال يوليانس اسقف قاو : « ليس بين الذين يفكرون حسناً من يستطيع
يضاد الايمان الذي وضعه الاباء القديسون في نيقية وفي مجمع افسس المقدس .
ترف بطبيعتين في فرصوف واحد . ولذلك فابن واحد ، وواحد هو ربنا
وع المسيح ... ومن علّم خلافاً لما تسلمناه من الاباء القديسين فليكن محروماً »
قال اودوكسيوس اسقف البوسفور « ان الطيب الذكر ابانا كيرلس فيما
افق مجمع نيقية المقدس : عرّفنا جيداً عن مجيء ربنا ومخلصنا الآله الذي قبل
والم . ابن الآب الذي تجسّد في آخر الازمان ليمزّق صك الذنوب الذي
دنّا . واتخذ انساناً كاملاً من اجل خلاصنا »
وقال سلوقس اسقف امصيا : « نؤمن نحن ايضاً بربّنا يسوع المسيح
كلمة الذي من الله بالنور الذي من النور وبالطبيعتين بعد التجسد واتخاذ
سد الذي من القديسة مريم . ومن يعلم خلافاً لهذا نعلنه غريباً عن الكنيسة » .
وكتب كاتب فلابيانس في تقريره ضد اوطاخي قائلاً : «ان اوطاخي لم يقل
ين لمن هو من اثنين قبل الاتحاد ، لكنه يسجد لطبيعة واحدة لله الذي تجسد .
ان قال : « انه (اي اوطاخي) يعترف بان المولود هو آله كامل وانسان
امل وليس له جسد من طبعنا » .
وكتب غيره في تقريره عنه قائلاً : « انه قال حاشا لي ان اقول عن ربنا
ه من طبعين أو أن افحص طبيعة آلهي » .
ولما حضر اوطاخي في الجلسة السابعة سأله فلابيانس ان يقول : « ان
جسد هو من طبعنا » : فاجاب قائلاً : « حيث انني اعترف به انه جسد
آله فلا اقول جسد انسان عن جسد الآله . غير انني قلت ان الجسد بشري
قد تجسّد ربنا من عذرآء . فاذا كان لائقاً وجائزاً ان يقال انه من العذرآء
من طبعنا ، فهذا ايضاً اقوله ، غير انني اعترف بابن الله الوحيد رب السماء
الارض : انه رب وملك مع الآب وجالس وممجّد معه ايضاً . فلن اقول .
ه « من طبعنا » منكراً انه ابن الله » . فقال له فلورنتيوس « هل تقول عن
بنا انه من طبعنا ، ومن طبيعتين بعد التجسد من العذرآء ام لا » ؟ اجاب

اوطاخي « اعترف بان ربنا كان من طبيعتين قبل الاتحاد واما بعد
فاعترف بانه طبيعة واحدة »

فقال له باسيليوس اسقف سلوقيا : «اذا كنت لا تقول بطبيعتين بعد
فانت اذن تقول بالامتزاج والتبلبل» . ثم تليت رسالة كيرلس. فقال اوس
اسقف دوريليوم : هل يوافق اوطاخي على اقوال المغبوط كيرلس التي تليت
وهل يعترف بان اتحاد الطبيعتين صار بفرصوف واحد واقنوم واحد ام
وقبل ان يجاوب اوطاخي قال فلورنتيوس : اتسمع يا رئيس الدير ماذا
متهمك ؟ اجاب اوطاخي نعم انني اقول من طبيعتين . فقال اوس
اسقف دوريليوم اتعترف بطبيعتين بعد التجسد يا سيدي رئيس الدير
عن المسيح بانه من طبعنا بالجسد ام لا ؟ وقبل ان يجاوب عزله المجمع
فلابيانس حرمه على انه متمسك برأي والنطينس وابوليناريوس ، و
من رتبة الكهنوت واقاله من رئاسة الدير وابعده عن شركته . ذاك
الحرم يشمل ايضاً الذين يكلمونه او يجتمعون به [١].

الفصل الثالث

اوطاخي يستأنف دعواه الى القيصرين ثاودوسيوس ووالنطينو

لم يرض اوطاخي ان يقف مكتوف اليدين مغلوباً على امره ، وه
عرفت ذو كلمة نافذة ومكانة مرموقة في البلاط ، وكان الخصي خريسا
من اعظم اصدقائه في البلاط ، فاستأنف دعواه الى القيصرين ثاودو
الثاني ووالنطينوس الثالث بعريضة طالباً بحث امور الايمان . وظلامته . ق

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

ان الامور التي لفقها عنه الاسقف فلابيانس القسطنطيني قرأها بالامس فوجدها خلافاً للواقع . وخالية مما تفوّه به فلابيانس وقاله اوطاخي نفسه في مجمع فلابيانس . والتمس ان يأمر باجتماع الاساقفة الذين كانوا قد حضروا مجمع فلابيانس ، وكتبة فلابيانس ، والاكليروس الذين اوفدهم فلابيانس لدعوته الى المجمع ،واثناسيوس شماس باسيليوس اسقف سلوقيا : في مجمع يحضره ابنيف تلاسيوس اسقف افسس . لكي يُستجوبوا خطيّاً عما يعرفون عن هذا الامر . فيعترف هو ايضاً خطياً اذا استجوب كالعادة [١] . وكتب بهذا المعنى الى اصدقائه الكثر في البلاط ، والى لاون الاول اسقف رومية (٤٤٠ — ٤٦١) والى كثيرين من الاساقفة . يستنهض هممهم لبحث قضيته في مجمع مسكوني [٢] . فأمر القيصر ثاودوسيوس بحثها اولاً في القسطنطينية [٣] وارسل وزيره بروطوجانس ليراقب الامور . فأيد الحاضرون قرار مجمع فلابيانس [٤] في ما يُظن [٥] . وتناول اوطاخي جواباً شافياً من لاون مباركاً غيرته وجهاده في سبيل الايمان . داعياً اياه ابناً روحياً وشريكاً في الرأي والايمان ، مشجعاً اياه على اصلاح فلابيانس القسطنطيني واوسابيوس اسقف دوريليوم وغيرهما من المتمسكين برأي نسطور ، ريثما يلتئم المجمع المنشود [٦] .

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

(٢) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٩٨ .

(٣) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

(٤) تاريخ الانشقاق ج ١ ص ٢٣٣ .

(٥) راجع المناقشة التي جرت بين انصار اوطاخي واعضاء هذا المجمع في تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٢ .

(٦) نقض خمسة فصول الموازنة بالسريانية طبعة نوص ٧ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٩٨ .

الفصل الرابع

ثاودوريطس اسقف قورس يستميل لاون الروماني الى النسطر

لما بلغ فلابيانس ومن لف لفه ان لاون كتب الى اوطاخي يث
ويشجب خصومه : اوفدوا اليه ثاودوريطس اسقف قورس الآنف
فرشاه وتمكن من استمالته الى النسطرة ، فأنفذ من ثم الى فلابيانس [1]
الثامنة والعشرين [2] وهي المعروفة ب « طومس لاون » ومشحونة
النسطورية . كالاعتقاد بطبيعتين متميزتين للسيد المسيح بعد الاتحاد
لما قرره مجمع افسس الاول والقديس كيرلس الاسكندري ، كما مر
منها قوله « حقاً يأتي المسيح الاثنان الآله والانسان . الاول كان يعمل الم
الباهرات ، والثاني كان ملقى للاهانات » . واذا تأملتها جيداً مقار
بتعاليم ثاودوريطس الآنف الذكر كما مرّ معنا [3] ، ادركت ولاشك ا
هذه الرسالة لم يكن الاّ ثاودوريطس نفسه . اذ كان لاون ساذجاً غير
بالعلوم اللاهوتية ، وكان ثاودوريطس اول من صادق عليها [4] . وفي
نفسه كتب فلابيانس الى القيصر ثاودوسيوس رسالة ضمنها صورة
بدؤها « اننا نعترف بربنا يسوع المسيح » فيها يحتج عن نفسه ، و
ما يلي : « المسيح آله كامل وانسان كامل ، مساوٍ بالطبع للاب بلاهوته
بالطبع للأم بناسوته . وهكذا نعتقد بربنا بانه من طبيعتين بعد التجسد
من العذرآء ، باقنوم واحد وفرصوف واحد ومسيح واحد وابن واحد

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٤٧ .
(٢) دائرة المعارف النيويوركية مج ٨ ص ٨١٢.
(٣) هنا ص ٨٣ .
(٤) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٤ .

واحد ، ولا نأنف قط من القول بطبيعة واحدة لله الكلمة الذي تجسّد وتأنّس . ذلك لأن ربنا يسوع المسيح هو واحد من اثنين » . وقد استعمل نفس الاصطلاح في المقال الذي كتبه بخصوص رسالتي كيرلس الى نسطور والى يوحنا الانطاكي ، وضُمّ بعدئذ الى اعمال مجمعه القسطنطيني . [١]

الفصل الخامس

مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩

ان هذا المجمع مسكوني . التأم سنة ٤٤٩ بامر القيصر كالمجامع المسكونية الثلاثة التي سبقته . وذلك لبحث الخلف الناشئ في امر الايمان كتذييل لمجمع افسس الاول . ولم يجدد شيئاً بل اكتفى بتأييده قانون الايمان النيقاوي الذي أيده مجمع افسس الاول سنة ٤٣١ [٢] مقيداً نفسه بقانون هذا الاخير الذي منع ايّاً كان من ان يزيد او ينقص حرفاً واحداً من قضايا الايمان المحدودة . [٣]

وقد اختصرنا حوادثه من اعماله المنشورة باللغة العربية سنة ١٦٩٤ بامر كنيسة رومية . وبالسريانية سنة ١٨٧٥ بواسطة الاستاذ صموئيل بيري بحسب نسختي لندن الأثريتين تحت رقم ١٤٥٣٠ و ١٢١٥٦ ويتخللها النقصان. احداها مؤرخة في ١٠ ايار سنة ٨٤٦ ي (٥٣٥ م) . وقد خطها الراهب يوحنا من كورة انطاكية ومن دير مار اوسب في كفرة بردو ، في عهد رئيس الدير القس يوحنا الذي اقتنى هذه النسخة للدير . ومدبر الدير

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٥ .
(٢) فيه ص ١٨٠ .
(٣) راجع اعماله بالسريانية .

مار ابراهيم من كفر طوبا . والراهبين الآمديين القس ابراهيم وتلميذه او
وتضمنت اخبار المجمع حتى عزل دومنوس الانطاكي . وتضمنت
بحث قضية اوطاخي وعزل فلابيانس القسطنطيني واوسابيوس اسقف دور
وقد نقل هذه الاعمال بولان مارتان الى الفرنسية ، وهوفمان الى الا
وانك لتجد فيها المراسيم الملكية بهذا الصدد ، وتفصيل المناقشة التي
بين اعضاء المجمع والتي دونت بنصها وفصها فضلاً عن الأسناد ،
يتضح لنا ان المجمع واصل جلساته لأيام كثيرة . وكان يسوده جو من
والسلام ، ويخيم على اعماله الود والتفاهم ، وقد استعمل كل من اباء
حريته المطلقة في ابداء رأيه وفي توقيعه مقررات المجمع . حتى سُر
بمقرراته وصرح بانه التأم « بمخافة الله المطلقة » ١

الفصل السادس

القيصران ثاودوسيوس الثاني ووالنطينس الثالث يقرران مجمع افسس ال

ان القيصر ثاودوسيوس الثاني نصح فلابيانس القسطنطيني مرات
عن الخصام والجدال ، لئلا تتسع شقة الخلاف . وحيث انه لم يرتدع
ووالنطينس الثالث الى دومنوس الانطاكي وديوسقوروس الاسكندري
الروماني ويوبيناليوس الاورشليمي والى الاساقفة الآخرين ، معلنين
في عقد مجمع مسكوني في افسس في آب سنة ٤٤٩ لبحث الخلف ا
بين اوطاخي واسقفه فلابيانس في امر الايمان الرسولي . واستئصال
لئلا يفسد الضمائر السليمة . وقد أنفذا ثلاث رسائل بهذا الصدد الى ديوسقو

(١) لقد طاب للاون الروماني ان يدعوه « مجمع اللصوص" فنسج على منواله بعض الكتاب
المتطرفين في التعصب الذميم البعيد عن روح المسيح . مع ان نواب لاون حضروا جلساته كما
نائبان ايضاً عن القيصر للمحافظة على النظام والسلام .

الاسكندري ، الاولى مؤرخة في ٣٠ اذار سنة ٤٤٩ وفيها يسألانه حضور المجمع مع عشرة مطارنة وعشرة اساقفة اتقياء واكفياء من ولايته . والثانية مؤرخة في ٢ ايار بخصوص « محب الله القس ورئيس الدير برصوم المشرف بالاعمال الصالحة والايمان الحق » لكي يشترك في المجمع ممثلاً رؤساء اديرة سائر المشرق. اذ بلغهما ان كثيرين منهم يتألمون من الاساقفة المتمسكين بتعليم نسطور . ويجاهدون في سبيل الايمان . والثالثة مؤرخة في ٦ آب فيها يفوضان اليه رئاسة المجمع والحكم على الذين تجاسروا على ادخال زيادة او نقصان على الايمان النيقاوي المؤيد في مجمع إفسس . على ان يعاونه في ذلك يوبيناليوس رئيس اساقفة اورشليم وتلاسيوس رئيس اساقفة قيصرية قبادوقية وغيرهما . وفي هذه الرسالة كما في الرسالة الاولى يمنعان من حضور المجمع ثاودوريطس سقف قورس — الذي اصر بعض اشياع نسطور على حضوره — إلاّ اذا جمع اباء المجمع على دعوته . والاّ بقي في كنيسته كما سبقا فامراه بذلك . ذلك انه تواقح ورد على ما كتبه في الايمان السعيد الذكر كيرلس الاسكندري [١] .

وكتبا الى القوميس البيذياس ليحرص واولوغيوس الحاكم وحارس البلاط على ان يسود المجمع السلام والنظام . [١]



(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية ، وتاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٧٨-١٧٩ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٩٨-٤٩٩ .

الفصل السابع

كنيسة الرها تنادي بسقوط مطرانها هيبا

لما اصدر القيصران ثاودوسيوس الثاني ووالنطينس الثالث مرسوماً
مجمع افسس الثاني : جرت في الرها مظاهرة صاخبة قام بها القسوس والر
والرواهب والشمامسة ووجهاء المدينة والشعب كله . واقفلوا الكنائس من
بسقوط مطرانهم هيبا النسطوري ، الامر الذي دعا السلطات المحافظة
الامن لتحتاط له . وفي ١٣ ايار سنة ٤٤٩ توجه الى الرها فلاويوس
يوليوس كارأا قوميس الكتيبة الاولى وحاكم آسوروين : للاطلاع
القضية عن كثب . فهرع للقائه اهل الرها رجالاً ونساء مع رؤساء الا
والرهبان وادخلوه كنيسة مار زكى حيث صرخوا بصوت يشق عنان ا
قائلين : الله واحد . وحيّوا المملكة الرومانية والقيصرين ثاودوسي
ووالنطينس والارثوذكسيين جميعاً ، والولاة : بروتوجانيس ودومن
وهوفطوس . والقواد : زينون واناطول وثاودوس . وهتفوا بسقوط هيبا النسطو
قائلين : « ليحرق جنس النساطرة . ارفعوا من الكنيسة هيبا نسطور ا
محارب المسيح وعدوه وعدو الارثوذكسية . واقيموا لنا اسقفاً آخر ارثوذك
ولتعد اموال الكنيسة التي سلبها » .

وفي غداة اليوم مثُل في دار الولاية امام القوميس كارأا : الاكلير
ورؤساء الاديرة والرهبان وقدموا اليه عريضة . ثم تجمهر هناك العمال و
الرها جميعاً . وهتفوا كالسابق . وحيّوا فضلا عن المذكورين آنفاً : كرو
واوربيق وسنطور ، والقوميس ثاودوس ، والقديس ديوسقوروس وم
الاسكندرية . وطلبوا ان ينفى هيبا « مفسد الايمان وعدوه ، وسكرتير نس
ورفيقه . والاسخريوطي محب اليهود » ، ويمحى اسمه من الدبتخا . «

ي ذوّب الآنية البيعية وسلب اموال الفقراء والكنائس ولا سيما سروج .
هبها اهله وخصوصاً اخاه اوسب ، وقد عبث بولاية آسورووين . وافسد
ان رابولا وعقيدة المجمع الافسسي وكيرلس ، بل وجدت في حوزته
صنفات نسطور ، كما خدع لمدة اربعةعشر عاماً : الرها المدينة المسيحية التي
ركها الله . واستشفعوا بالقديس رابولا وقالوا : لن تُفتح الكنائس ما لم
م لها اسقف ارثوذكسي .

فكتب القوميس كارأا الى بعض الولاة ينهي اليهم امر مقاومة الرها لمطرانها
با ، وصراخ اهلها بانهم لن يقبلوه بعد ، كما سبق فاخبرهم بذلك ، مبيناً
كيف ان جميع اكليروس « بيعة الرها المقدسة الجامعة » ورؤساء الاديرة
ثلوا بين يديه ورفعوا اليه عريضة وقّعوها هم والاعيان والعمال والجنود
تمسين رفعها الى مقامهم ، ولذلك يرفعها اليهم بعد ان اقسموا عليه آيماناً
يظة بالله وبالقيصرين ، مرفقة بمحضر كامل . لكي يعملوا هم الأنسب [١] .

الفصل الثامن

عريضة كنيسة الرها ضد هيبا

كان يقود المتظاهرين في الرها القس ميقلا وهو الذي قدّم العريضة الآنفة
ذكر الى القوميس كارأا لترفع الى الولاة والقائد زينون كي يمنع هيبا من
دخول مدينتهم . وقد شهد القائد فلاويوس ثاودوس بان العريضة وقعها
بحضوره جميع الاكليروس ورؤساء الاديار والرهبان والاعيان والجنود ومدارس
الارمن والفرس والسريان ، والعمال ، وهم يهتفون لمدة ثلاثة او اربعة ايام
شعبا وا كليروساً ، قسوساً وشمامسة وافودياقونيين وقرّاء ورهبانا ورواهب

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

وشماسات وجنوداً ونساء وفتياناً كهتافاتهم السابقة قائلين : « ان هي
القديس توما الرسول ، ونهب الكنائس واعطى اهله اموالها واستعمل
المقدسة لخدمته ، وأضلهم نحو ثلاث عشرة سنة وافسد ونسطور
الارثوذكسي الذي ثبته القديسان كيرلس ورايولا . فلتنبش عظام
الذي رسمه » . وطلبوا ان يقام لمدينتهم أحد الاساقفة الثلاثة الارثوذكس
القديس أليدس وفلابيانس وغليفا . وان يُنفى الارخدياقون باسيل .
الكنيسة : ابراهيم واسحق . والافودياقونيون : نوطر وهوفط وثاود
والشماس مارون الذي وجدت في حوزته كتب نسطور بمعرفة هيبا ،
النسطوري آبا المساعد على الشر ، والنمارسيون : باباي وبرصوم[١] وباش مسببو ال

اما العريضة التي نحن بصددها فقد تضمنت اكبارهم لمدينة الره
باركها المسيح واستحقت ان تكتنز رفات القديس توما الرسول اول من
بالوهة المسيح . وقالوا انه لتقليد قديم ان يكرموا الاساقفة الارثوذكس
وقد احترموا هيبا ايضاً حتى الساعة بالرغم من اتهامهم اياه مراراً
التصرف بآنية الكنيسة الذهبية . وبامور أخرى . اما الآن فهو يُتهم با
الى الايمان كما ينجلي ذلك من رسالته الى فارس التي لا يستطيع انكار
سببت اضراراً فادحة في تلك البلاد ايضاً حتى افتضح امر بدعته . وكا
ان يتخلى عن الاسقفية من تلقاء نفسه لا ان يؤتى به الى مدينتهم قسراً ل
مذهباً غريباً . وطلبوا الى القوميس ان يكتب الى هيبا ألاّ يدخل الره
يصدر المرسوم الملكي بذلك . وان يخبر بهذا الولاة والحكام ، حتى اذ
الامر الى القيصرين يأمران بان يؤتى اليه (القوميس) بمحضر مجمع بيروت
من ان هيبا غير ارثوذكسي . ورجوه ان يتوجه الى القائد زينون لئلا
هيبا ، اذ طرق مسامعهم ان زينون سيدخله الرها بقوة الجيش . و
املهم بانه لن يضاد الارثوذكسيين المتمسكين بايمان القيصرين ، بل
في هيبا امر القيصرين كما نُفّذ بايريناوس اسقف صور الذي جُرد من الكه

(١) هو برصوم النسطوري الذي تسقف على نصيبين بعدئذ .

والتمسوا منه ان يخبر رئيس الاساقفة فلابيانس القسطنطيني ليأتوا من الرها بالشهود الذين سيُدلون بشهاداتهم واحداً فواحداً خطياً بما سمعوه من خطب هيبا المضادة للعقيدة الارثوذكسية . اذ انكر هيبا خطبه التي عرضت في مجمع بيروت كما نقل متهموه الذين وُجدوا معه في بيروت .

ولئن ابى القوميس كارأا في اول الامر رفع هذه العريضة الى السلطات المختصة ، الا انه اضطر اخيراً الى ذلك حين اقسم عليه القس ميقلا بالله وبالقيصرين ان يفعل ذلك . وقد تأكد هو نفسه من ان ذلك تم برضى الجميع ، وذلك بواسطة القسم الذي فرضه على كل من الاكليروس الحاضرين على حدة ، وكانوا ما عدا القس ميقلا تسعة قسوس وعشرين شماساً وتسعة افودياقونيين واحد عشر راهباً ، وارفق العريضة برسالة تأييد منه [1] .

الفصل التاسع

الحكومة تستجوب اكليروس الرها بخصوص هيبا

يتضح من التقرير الذي كان قد رفعه القوميس ثاودوس الى القوميس كارأا : ان اكليروس الرها واعيانها وجميع طبقاتها كانوا قد تجمهروا في الكنيسة في صباح يوم احد . لمعرفة نتيجة محاكمة هيبا في بيروت . فبطلت الصلاة وعلت الغوغاء واقتدحت فتنة عمياء حتى أضطر هو والقوميس كارأا على الحضور لاخمادها . وبالكاد لزم الحاضرون الصمت حين وعداهم بازالة الاسباب . وتدخل في الامر قائد الشرق ايضاً . وفي الغد حضر القوميسان . فتبين لهما ان الفتنة هي بسبب مجمع بيروت الذي لم يشجب هيبا . اذ كان الشعب عالماً بان هيبا هرطوقي ومجدف على العقيدة الارثوذكسية . وقد سألهم الحاكم فلاويوس

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

نوما يوليوس كاراً! قوميس الكتيبة الاولى عما جرى في مجمع بيروت .
التهم المصوبة الى هيبا ، وعن النقطة التي امسك فيها . فاجاب القوميس او
والحاكمان فوسطينوس وثاودور ، والاكليروس والاعيان قائلين : ان القو
ثاودوس رفع ذلك التقرير اجابة الى رغبتهم . فطلب الحاكم اسماء الق
الذين شكوا هيبا ، فذكرهم القوميس ثاودوس بقوله انهم شموئيل
وقورا . فاذن لهم الحاكم بالكلام. فقال القس شموئيل : ان شهادة محب الله
اسقف أمرين الذي حكم بناء على امر القيصرين لأسمى من شهاداتهم —
ليس حاضراً ربما توجه الى القسطنطينية لينهي الامر الى القيصرين — اما الق
الحاضرون فهم ثلاثة وينقصهم القس اولوغ . ثم قصّ عليهم كل ما
من امر هيبا ، وكيف انهم توجهوا اولاً الى انطاكية وعرضوا امره
دومنوس الانطاكي وباؤوا بالفشل . حتى اضطروا للذهاب الى القسط
كي يعرضوا امرهم على فلابيانس القسطنطيني ومجمعه الغربي وا
ثاودوسيوس . وتمكنوا من استصدار المرسوم الملكي في تعيين محكمة بير
الى ان قال : ان محضر جلسات هذه المحكمة سيبين كل شيء ، وطل
الحاكم ان يأذن للذين لم يتمكنوا من الادلاء بشهاداتهم في بيروت كي يق
كتابة . كما رجا الذين كانوا معهم في بيروت ان يقولوا ما يعرفونه عن
القضية . فاذن الحاكم لكل من وُجد في بيروت او صور في اثناء محاك
ان يقول ما يعرف . فاقسم الشهود وادلوا من ثم بشهاداتهم مثبتين ع
خاصة التهم التي صوبت اليه من جهة الايمان وهي كما مرت معنا .
الشهود : القس اولوغ والشماسان مارا وداود . اما سابا ويعقوب فكانا غ
وطلب القس شموئيل استنطاق آخرين ايضاً من الاكليروس الذين لم يـ
محاكمة هيبا في بيروت . فافاد القسوس : لاونطا وباسا واورستينوس وارس
والشمامسة : اولوغ وسابا ولوقيانس وابراهيم ، والرهبان : يعقوب وسـ
ويوحنا وقسطنطين وشموئيل وثاودورس بما عندهم من الحقائق .

وبعد الانتهاء من استجواب الشهود : التمس القوميس ثاودو

اكم ان يرفع الشهادات الى القيصر بواسطة حاكم اوفيقيين والى الولاة
ؤلد الجيشين ، ويخبر بذلك رؤساء اساقفة القسطنطينية والاسكندرية
طاكية . ويوبيناليوس الاورشليمي . واوسطاثاوس اسقف بيروت وفوتيوس
سقف صور اللذين كانا قاضيين في محكمة بيروت . وطلب اليه ايضاً ان يتلو
سالة هيبا السريانية الى ماري الفارسي امام الاكليروس وجميع الحاضرين
يضمها الى محضر الاعمال . فرضي الحاكم بذلك على ان يتأكد اولاً من
ورة الرسالة المذكورة اذا كانت طبق الاصل ام لا . فاخبره القس شموئيل
ها في جملة التهم التي اثيرت ضد هيبا وقد اعترف بها هيبا نفسه كما ورد في
ضر محكمة بيروت فضلاً عن شهادة الاسقف اورون الآنف الذكر ، ثم
يت الرسالة المذكورة بحضور الاكليروس الذين كانوا قد وجدوا في بيروت
هم القسوس : اولوغ ، واسطريس ، وبنوادة والشمامسة : مارا وداود
وسب الذين اثبتوا انها لهيبا باعتراف هيبا نفسه .

فرفع الحاكم والقوميس كارأا هذه الشهادات مع تقرير القوميس ثاودوس
المجمع الافسسي الثاني حيث تليت كما سيأتي [١] .

الفصل العاشر

اشهر الآباء الذين حضروا مجمع افسس الثاني المسكوني

لما تناول الاساقفة دعوة القيصرين لحضور مجمع افسس الثاني اسرعوا الى
ينة افسس . واختلف الرواة في عددهم ، فجعلهم بعضهم ١٣٠ وآخرون
١ او ٣٦٠ اسقفاً ، اشهرهم مار ديوسقوروس الاسكندري ، دومنوس
نطاكي . يوبيناليوس الاورشليمي ، تلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ،

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

اسطيفانس اسقف افسس ، اوسابيوس اسقف انقرة ، يوحنا اسقف
ارمينية ، باسيليوس اسقف سلوقيا ايسورية ، غرنطيوس اسقف سلوقيا
فوتيوس اسقف صور ، اوسطاثاوس اسقف بيروت ، بولس اسقف ط
ثاودورس اسقف عرقا ، ثاودورس اسقف دمشق ، فلورنطيس
بُصرى ، نونا اسقف اللاذقية ، لوقا اسقف حلب ، اورون اسقف
يوحنا اسقف رودوس ، مارينوس اسقف سويدا ، اسطيفانس اسقف
الومبيس اسقف قسطنطينية قبرص ، اسطيفانس اسقف انازوبا ، ر
اسقف سميساط ، ثاودوسيوس اسقف قنوان ، شمعون اسقف آمد ،
اسقف امصيا ، لاونطيوس اسقف اشقلون (عسقلان) ، مريانينوس
غزة ، فلورنطيوس اسقف اللد ، بولس اسقف مايوما ، زبينو
بلّة ، اوكسيلاوس اسقف بلاد العرب ، ورئيس الدير القس برصو

اما لاون الروماني فارسل الى المجمع وفداً مؤلفاً من الاسقف
والشماس ايلاريوس والكاتب دولقيط [1] حاملاً رسالته الآنفة الذكر الى
القسطنطيني وليس الى المجمع كما يقضي القانون الكنسي .

وكان بعض هؤلاء الاساقفة لا يفهمون اللغة اليونانية — لغة المجمع
اورون السرياني اسقف امرين الذي ترجم له من السريانية واليها لاب
سميساط . والاسقف يوليانس نائب لاون الروماني الذي ترجم له من
واليها فلورنطيوس السرياني اسقف اللد [2] .

(١) ذكر تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٥ القس ريناردوس ايض
الروماني .

(٢) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل الحادي عشر

مجمع افسس الثاني يفتتح اعماله في كنيسة ماريا

في يوم السبت الواقع في ١٠ آب افتتح المجمع اعماله برئاسة مارديو سقوروس وبحضور الأساقفة المذكورين ما عدا دومنوس الانطاكي ونواب ن الروماني . فتليت رسالة القيصر ثاودوسيوس الموجهة الى آباء المجمع يها يقص عليهم امر فلابيانس القسطنطيني الذي حاول تحديد العقيدة ضد طاخي رئيس الدير فنصحه مرات عديدة ليكف عن الخصام والجدال لئلا م الشقاق العالم كله . اعتقاداً منه بان العقيدةالتي حددها الاباء في نيقية وايدها ع افسس الاول : كافية . وحيث انه لم يرتدع ، وحيث ان تحديد العقيدة س للقيصر وحده بدون اساقفة البلاد كلها : لذلك قرر عقد مجمع لبحث مور التي اضطربت لها الكنيسة كلها . فيستأصل شأفة الشر . ويطرد من كنيسة اولئك الذين يتمسكون بتجديف نسطور . ثم قرر الحاضرون ان يوفد ض الاساقفة الى دومنوس الانطاكي والى نواب لاون الروماني ليذكروهم تتاح المجمع . وبتأجيله الامر منتظراً حضورهم يوم الاثنين . وكان الوفد الاول مؤلفاً من يوحنا اسقف سيبسطية ارمينية واونيسيفوروس اسقف نية (ايقونيون) ونونا شماس بيعة افسس ، وفوقا شماس كنيسة صور . اما فد الى نواب لاون فكان مؤلفاً من الومفيس اسقف ارازون ، ويوليان سقف هوففون ، ومونطانيوس شماس بيعة افروديسيدا ، واوفرونيوس شماس عة اللاذقية . .

فتوجه الوفد الاول الى دومنوس فوجده طريح الفراش ، فاخبرهم وهو ن ، بانه لم يتأخر عن حضور المجمع الا بسبب مرضه ، واعداً بالحضور

يوم الاثنين اذا نال قسطاً من الراحة . وفي هذا اليوم استدعى اليه
وجده كما في الامس يئن شديداً ، وسألهم ان يخبروا المجمع بانه
حضور المجمع قهراً بسبب المرض ، ولكنه بكلّيته يوافق حكمه
المتمسكين بتعاليم نسطور النفاقي . والذين كتبوا اوسيكتبون ممالئين ا

اما الوفد الثاني فتوجه الى حيث كان يقيم نواب الاون ، ولم
الكاتب دولقيط ، وكان هذا طريح الفراش ، فأنهى اليه امر المج
ان الاسقف هو في القرية ، اما الشماس فهو في بيعة مار يوحنا ،
بذلك . فلم يكتفِ الوفد بهذا ، ولكنه عاد في صباح الغد (الاح
الكاتب عما جرى ، فأجاب : « ان الرسائل التي حمّلهم اياها لا
اساقفة رومية تقضي بحضورهم مجمعهم المقدس عند بحث قضية
القس ورئيس الدير اوطاخي فقط ، ولذلك لا يمكنهم الحضور مع
ذلك ولئن دعاهم المجمع المقدس عشر مرات » .

وفي يوم الاثنين لما عقد المجمع جلسته الثانية ذكّره القس يوحنا ال
كبير الكتبة بالوفدين المذكورين اللذين بلّغا المجمع جواب دومنو
لاون بناء على طلب يوبيناليوس الاورشليمي . فاقترح اذ ذاك تلاسيو
قيصرية قبادوقية على المجمع مواصلة اعماله . لأن التأخر في افسس ينذ
بشر مستطير ، فضلاً عن ان القيصر ثاودوسيوس نفسه ينتظر بفارغ
يرى نهاية اعمال المجمع ليحتاط للامر . فوافق المجمع على ذلك وتا
ولما بُحثت قضية اوطاخي حضر دومنوس ونواب رومية وفلابيانس ا
ايضاً كما سترى [١] .

---

(١) راجع اعمال مجمع افسس الثاني بالسريانية .

الفصل الثاني عشر

المجمع يعزل هيبا مطران الرها

بينما كان آباء المجمع يتابعون عقد جلساتهم ورد اليهم مرسوم ملكي مؤرخ في ٢٧ آب انفذه القيصران ثاودوسيوس ووالنطينوس جاء فيه : « ان عرائض كثيرة قدمها اليهما اهل الرها عاصمة اسوروين ، موقعة من عدد كبير من الاكليروس ورؤساء الاديار وجميع الشعب ، فيها يتهمون اسقفهم هيبا بالتجديف . لذلك يفوضان الى المجمع اصلاح هذه الامور بعد الاطلاع على العرائض والافادات ، وتحرير المدينة من هذا التجديف ، بتعيين مطران آخر صالح وصحيح الايمان ، يستطيع ان يستأصل ما يضاد الايمان القويم اذا وُجد شيء منه في هذه البلاد . ذلك اذا كان رؤساء العواصم ارثوذكسيين اقتدى بهم اللائذون بهم ايضاً . ولاجل ذلك كانا قد امرا سابقاً محبي الله فوتيوس مطران صور واوسطاثاوس اسقف بيروت واورون اسقف امرين لينظروا في امره . والآن ايضاً قد امرا اورون المذكور بان يحضر المجمع ويفهمهم الامر .

ثم اخبرهم القس يوحنا كبير الكتبة بان رهباناً من مدينة الرها واقفون خارجاً وهم حاملون اوامر ملكية . فطلب اوسابيوس اسقف انقرة ان يبدي الاساقفة : فوتيوس واوسطاثاوس واورون رأيهم في هيبا ، وان يدخل الرهبان ليطلع المجمع المقدس على الاوامر الملكية التي يحملونها . فلما دخلوا تناول القس يوحنا تلك الاوامر وتلاها . فكانت رسائل انفذها القيصران المذكوران في ١٣ حزيران الى كل من القسوس رؤساء الاديرة : يعقوب وابراهيم وايليا

وفقيدا واسحق واولوغ وافرام ، والشماسين رئيسي الدير : حبيب وابر
ورؤساء الاديرة : بولوكرون وبنيامين واندراوس ، يدعوانهم الى
المجمع لتألقهم بالفضائل والايمان الحق . علماً منهما بنضال محبي الله ال
رؤساء الاديرة في الشرق وجهادهم المرير ضد الاساقفة الشرقيين المتم
برأي نسطور . فأمر ديوسقوروس بحضورهم بحسب الاوامر الملكية ،
الى الاساقفة : فوتيوس واوسطاثاوس واورون الآنفي الذكر بان يخبر
تم امامهم من امر هيبا بناء على طلب اوسابيوس المذكور . فأخبروا
هيبا شكي امامهم بامر الايمان . وحيث اقتضى لذلك شهود ، وحي
بُعداً شاسعاً بينهم وبين الرها : امروا اكليروس الرها ان يقسموا با
ويصرحوا بما يعرفون . وبعد ان استمعوا الى دعواه ابتعدوا عن شرك
ثم طلبوا ان تقرأ المحاضر التي دُونت في الرها والتي عرف بها القيصر ثاودو
وقبلها كما قبل شهادة جميع الذين دُوّنت اسماؤهم فيها . فاقترح قورا
افروديسيدا ان تُبحث اولاً قضية هيبا وتختم ، وان يأمر المجمع بتلاوة الم
التي نظمت في حقه . فتلاها القس يوحنا كبير الكتبة .

ولما انتهى من تلاوتها ، قال الآباء : ان هذه الامور تدنّس مس
فليكن ذكر كيرلس مؤبداً . انه حي في شخص رئيس الاساقفة ديوسقور
فلتحيا الاسكندرية مدينة الارثوذكسيين . وليحرق هيبا في وسط
انطاكية عبرة للآخرين . ان هذا الكلام لم يتفوه به حتى الشياطين والفري
انه لكلام الوثنيين الذين لا آله لهم . اجل ان الشياطين لاكثر تورعاً من
ذلك انهم اعترفوا بالمسيح انه ابن الله . فمن احب هيبا فهو شيطان ونسط
فليحرق هيبا ونسطور في انطاكية ، لان المنفى لا يجدي نفعاً . فقد
بالمدينة (الرها) ومنه اثرى نسطور » .

فقال ديوسقوروس : « لم يدرِ هذا الشيطان ماذا قال . لقد قال
يحسد المسيح لصيرورته الآهاً ! فكيف يمكن ان يصير الله ما ليس ه

حيّاه المجمع كما حيّى سلفه كيرلس ، واطرى استقامة ايمانه قائلاً : « لقد
وفت ايمانك المسكونة كلها . واحد هو ديوسقوروس في العالم » . وفي هذه
لحظات دخل المجمع القس اولوغ الرهاوي ، واخبر بما جرى في انطاكية
ين توجّه اليها الوفد الرهاوي ليرفع امر هيبا الى بطريركها دومنوس وقد
كرنا ذلك في ما مضى . فأمر المجمع بتسجيل اقواله لاهميتها — اذ هي
صوص العقيدة — لكي ترفع الى القيصر ثاودوسيوس . وبعد استماع الآباء
القس اولوغ اعلن كل بدوره بدءاً من ديوسقوروس الاسكندري :
رم هيبا وتجريده من كرامة الاسقفية ومن رتبة الكهنوت ، وابعاده عن
ركة العلمانيين ايضاً وعن تناول الاسرار القدسية ، والحكم عليه بردّ مال
كنيسة الذي اساء التصرف فيه .

اما الاساقفة الذين اعلنوا ذلك فهم : ديوسقوروس الاسكندري ،
بيناليوس الاورشليمي ، تلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ، اسطيفانس
سقف افسس ، اوسابيوس اسقف انقرة ، اوسطاثاوس اسقف بيروت ،
را اسقف افروديسيدا (قاريا)، ديوجانيس اسقف قوزيقوس ، يوحنا
سقف ارمينية الكبرى ، باسيليوس اسقف سلوقية ايسورية ، يوحنا اسقف
ودس ، فوتيوس اسقف صور ، فلورنتيس اسقف اللد ، مارينوس اسقف
ويدا ، قسطنطين اسقف بُصرى ، اقاقيوس اسقف ارارات ووكيل
سطنطين اسقف ملطية ، اطّيقيوس اسقف نيقوبوليس ، نونا اسقف اللاذقية ،
ـدديانس اسقف انطاكية بيسيدية ، سلوقوس اسقف امصيا ، ولاونطيوس
سقف عسقلان . وقد صاغ كل منهم حكمه منفرداً عن رفيقه بعبارات شيّقة .
اذ لم يتسع الوقت لكل من الحاضرين ليلفظ حكمه : سألهم ديوسقوروس
ن يوافقوا شفهياً اذا كانوا راضين بالحكم . فأعلن الجميع موافقتهم [١] .

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

الفصل الثالث عشر

المجمع يعزل دانيال اسقف حران

لقد مر معنا ان دانيال هذا كان ابن اخت هيبا مطران الرها الذي
اسقفاً لحران وهو صفر من صفات الاسقفية . وقد اخبرنا القس اولوغ الر
بان الرهاويين حين شكوا مطرانهم هيبا الى دومنوس الانطاكي . اتهمو
في الوقت نفسه ابن اخته دانيال الآنف الذكر بالفجور وبسلب المقدس و
اخرى ، يساندهم في ذلك اكليروس حران . غير ان دومنوس ابى ي
بحث هذه الامور ايضاً ارضاء لهيبا . بل أحال امر محاكمته الى هيبا ن
الامر الذي اضطرهم الى مقابلة ثاودوسيوس الثاني الذي احال امره
الاساقفة فوتيوس اسقف صور واوسطاثاوس اسقف بيروت واورون ا
امرين ، الذين بحثوه في مجمع بيروت . ولما التأم مجمع افسس طلب
اولوغ المشار اليه الى هؤلاء الاساقفة ليصرحوا بمطالعاتهم حول هذا المو
وايد هذا الطلب يوبيناليوس الاورشليمي . فقال فوتيوس انه لا يذ
جرى آنذاك . فاذا اذن المجمع لاوسطاثاوس اسقف بيروت اوضح
ولما اذن له ديوسقوروس بذلك قال : « ان اكليروس حران اتهموا في
اسقفهم دانيال بالسيرة الفاسدة ، بل قرفوه بوجهه علنا حتى اعترف با
وفيما ارتأى المجمع عزله وكانت ايام الصوم : اجلوا ذلك بسبب الصو
يشككوا الوثنيين الذين في بلادهم . اما دانيال فاذ تأكد من عزله
كتاب استقالته من الاسقفية الى خاله هيبا كما اتضح لهم ذلك من رسائل
واذ كانت هذه الامور موضوعة على بساط البحث : فاذا بالمرسوم
يدعو لعقد هذا المجمع المقدس المسكوني . فترك ختام العمل لآباء المجمع

فأيد قوله اورون اسقف امرين . ثم صرح يوبيناليوس الاورشليمي بانه يوافق ما يقرره هؤلاء الاساقفة الثلاثة بهذا الصدد ثقة منه بسمعتهم الطيبة ؟ فأعلن فوتيوس عزل دانيال من الكهنوت قائلاً : ان شخصاً كهذا لا يمكن ان يقف امام المذبح المقدس » . ووافقه في ذلك اورون الذي اردف قائلاً : « يجب ان يرد مال بيعتي الرها وحران الذي سلبه » . وهكذا قال اسقف بيروت ايضاً . واخيراً اعلن ديوسقوروس الاسكندري موافقته على هذا القرار ؟ ونسج على منواله اعضاء المجمع كلهم وخصوصاً تلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ، واسطيفانس اسقف افسس ، واوسابيوس اسقف انقرة ، وقورا اسقف افروديسيدا . وديوجانيس اسقف قوزيقوس . ويوحنا اسقف سيبسطية ارمينية ، وباسيليوس اسقف سلوقية ايسورية ، وفلورنتيس اسقف اللد ، ومارينوس اسقف سويدا ، وايطيقيوس اسقف نيقوبوليس ، ونونا اسقف اللاذقية ، ولوقا اسقف حلب [١] .

الفصل الرابع عشر

المجمع يعزل ايريناوس اسقف صور واقولينوس اسقف جبيل (بيبلوس)

قدّم القس يوحنا الاسكندري كبير الكتبة الى المجمع مذكرة في حق ايريناوس اسقف صور سابقاً (٤٤٠ — ٤٤٨) ، خلاصتها : « انه رُسم وهو متزوج بامرأتين خلافاً للشريعة فضلاً عن سيرته الذميمة وتمسكه بمذهب نسطور ، وعبث فساداً بابرشية صور ، فنفاه القيصر ، ثم خلفه محب الله فوتيوس

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

احد اعضاء المجمع » . وطلب الى المجمع ان يصدر في حقه حكماً شر
وبعد استماع المجمع الى مذكرته : اعلن ديوسقوروس انه اول من يعز
شرف الكهنوت ومن شركة العالميين ايضاً . فوافقه في ذلك يوبيناليوس الاور
وتلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية . واسطيفانس اسقف افسس . واوس
اسقف انقرة ، وفلورنتيس اسقف اللد ، ومارينوس اسقف سو
واوسطاثاوس اسقف بيروت ، وسوزون اسقف قيصرية فيلبس . ثم
جميع اعضاء المجمع قائلين : « انه لعادل قرار المجمع وعمل القيصرين الرحـ

ثم تكلم فوتيوس اسقف صور عن اقولينوس اسقف جبيل ، بانه
الرسامة من ايريناوس الآنف الذكر وهو متمسك بمذهب نسطور ،
ايريناوس بسيرته . ثم ترك خدمة المذبح والكنيسة واختفى ، وعبثاً طلبه
وثلاثا هو ودومنوس الانطاكي للعود الى كرسيه . حتى ان دومنوس ا
برسامة آخر بدلاً منه . فتأجل الامر على اثر الدعوة الى المجمع .
ديوسقوروس حالاً عزل اقولينوس عن الاسقفية . وفوض بلسان المجم
فوتيوس ومجمعه عزل اي اسقف من اساقفة ولاية فينيقية الخاضعين
ظهر متمسكاً بمذهب نسطور الفاسد . وطلب اقراره علناً بانه يفعل هذا
كل امر من هذا القبيل الى الكراسي الكبرى. فأعلن انه يفعل ذلك. ثم وا
عزل اقولينوس كل من يوبيناليوس الاورشليمي . واسطيفانس اسقف افس
وتلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ، واوسابيوس اسقف انقرة ، و
اسقف سيبسطية ارمينية ، وفوتيوس اسقف صور ، واوسطاثاوس ا
بيروت . واخيراً اعلن الجميع موافقتهم سوية [١] .

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

الفصل الخامس عشر

المجمع يبحث قضية سوفرون اسقف تل موزل

كان سوفرون ابن عم هيبا ، رسمه هيبا نفسه اسقفاً ، وكان متزوجاً وله ابن اسمه حبيب . فلما التأم المجمع رفع اليه ضده عريضة : القس شمعون والشماسان قورا واوسطاث وجميع مؤمني بيعة تل موزل . فقرأها القس يوحنا كبير الكتبة باذن يوبيناليوس ، خلاصتها : انه فضلاً عن تمسكه بمذهب نسطور فقد تعاطى ايضاً السحر والتنجيم وعوائد وثنية اخرى ، وقام ببعض حركات هي اشبه باعمال التنويم المغناطيسي . منها : انه اخذ الى مخدعه مرة ابن خادمه شمعون مع شماس من اسرته اسمه ابراهيم ، حيث بخّر للشياطين تحت مائدة ، ووضع فوقها صحناً فيه زيت وماء ، واوقف الصبي عرياناً الى جانبها ، وغطوا الكل بمنديل نظيف وبدأوا بالسحر . وكان ابنه حبيب في القسطنطينية يومذاك . فعزّم له . وقد فقد الصبي رشده من جراء هذه الاعمال . وظلّ كذلك نحو ثمانية اشهر حتى أخذ الى بعض الاماكن المقدسة حيث دُهن بالزيت المقدس فعاد اليه رشده .

وقد وضع هذا الاسقف كتباً في التنجيم ، نقلها في تل موزل النساخ : الافودياقون مارا ، وهدس واسطرطانيقا شماستا الكنيسة ، وبطرس رئيس اطباء المدينة الذي أعترف بان اورون شماس هذه المدينة ايضاً طالعها في المطرانية ، وعاين الاسقف يتعاطى السحر .

اما ابنه حبيب فقد سبّب فتنة عمياء في المدينة قبل التئام مجمع افسس الثاني بشهرين . ذلك انه اخذ يهودياً الى دار الاسقفية حيث تناولا معاً طعام

اليهود خلال صوم اسبوع العنصرة . كما اخذه الى كنيسة الرسل في اثنا
الصلاة . فاضطربت المدينة والاكليروس فطردوهما . فالتجأا الى
فلورا الوثني الذي قتل للحال نحو مئة من الرجال والفتيان. وهرب الى
كثيرون ممن اصيبوا بالجراح الثخينة حيث قضوا وهم ممسكون بقرون الم
ومن جراء ذلك اقفلت الكنيسة التي ظلت مشحونة بالسلاح . واقسم ا
والشعب كله بانهم لن يقبلوا بعد سوفرون اسقفاً عليهم ، كما رفعوا امر
القيصرين اللذين امرا برفع القضية الى مجمع افسس. وقد طلبوا الى المجمع ا
العقاب بهذا الساحر القاتل رحمة بهم وبمدينتهم وبالكورة كلها . ويحرر كن
المقفلة منذ شهرين . فاقترح تلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ان يترك
الامر لمطران الرها العتيد ، فيقرر ومجمع ولايته ما يراه مناسباً كما
القوانين البيعية . فوافق الجميع على هذا الاقتراح . واضاف يوبينا
الاورشليمي قائلاً : « انه يجب على مطران الرها الارثوذكسي ان
كل من يجده نسطورياً ويطهّر الكنيسة » [١]

الفصل السادس عشر

المجمع يعزل ثاودوريطس اسقف قورس

وقفنا في ما سبق على آراء ثاودوريطس ، وصورة ايمانه ، ودفاعه المس
عن أئمة النسطرة : ديودورس وثاودورس ونسطور ، وتصريحاته ال
من على المنابر بصحة تعليمهم ، واضطهاده كل من يضاد هذا التعليم
مجمع افسس الثاني تقدم الراهب القس بلاجيوس السرياني الانطاكي ا

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

كر وهو يحمل عريضة ضد ثاودوريطس ودومنوس الانطاكي . فامر
يناليوس الاورشليمي بقبولها وتلاوتها . وكانت موجهة منه الى المجمع المقدس
ا يصف الاضطهاد الذي ناله من ثاودوريطس ودومنوس تمسكاً منه بالايمان
ويم . ويتهمهما بالعمل ضد مجمع افسس الاول تضامناً مع نسطور . ثم طلب
اذن بتقديم رسالة ثاودوريطس الى رهبان الشرق وهي ضد مجمع افسس
اول وفصول مار كيرلس الاسكندري ، والكتاب الذي وضعه بعد ان تم
صلح بين الانطاكيين والاسكندريين . فأذن له ديوسقوروس بذلك . فتلا
س يوحنا كبير الكتبة الرسالة اولاً ولما انتهى منها قال عن الكتاب ان عنوانه
دفاع الاسقف ثاودوريطس عن ديودورس وثاودورس المجاهدين عن
لايمان الحق » . فقال المجمع ان هذا وحده كافٍ لعزل ثاودوريطس .
هذا ما امر به الملك العظيم . ثم تلا القس يوحنا بعض مقتطفات من هذا الكتاب .
نها : « ان القديس بطرس نفسه حين كان يخاطب اليهود لم يدعُ ربنا يسوع
سيح الهاً . ولكنه تكلم عنه كمن يتكلم عن انسان » . « ان الله الكلمة ليس
لاً . لكنه قدّم كالحمل الطبيعة التي اتخذ ، وهو يدعى حَمَلا بسبب الاتحاد » .
كيف انك لا تعرف هذا ؟ فانك حين تلوم ديودورس الذي دعا الطبيعة
لتخذة : « ابن النعمة » : توقع نفسك تحت اللوم نفسه . فقد لمته لانه لم يدعُ
ذي من نسل آدم ابناً حقيقياً للآب . فكيف يكون حقاً ابن آله الكل : الطبع
لذي اتخذ من داود ؟ فذاك ولد من الآب قبل الدهور ، اما هذا فله ابتداء » .
اذ نسي (كيرلس) هذه الاقوال وترك ذلك التعليم الآخر : عاد الى شره
نطق بتجديف ابوليناريوس ونادى قائلاً : اننا نقول بابن واحد كقول
لآباء وبطبيعة واحدة متجسدة للكلمة . تأملوا فساد التعليم الصحيح ! ... » .

ولما انتهى يوحنا كبير الكتبة من استعراض مؤلّف ثاودوريطس : لفظ
لقديس ديوسقوروس حكم المجمع بتجريد ثاودوريطس من رتبة الكهنوت
ومنعه من شركة العالميين ايضاً وذلك بسبب تجاديفه ، واقلاقه كنائس المشرق
بتعليمه ، وتطاوله على الكتابة ضد فصول القديس كيرلس . فوافق المجمع

على هذا الحكم العادل ولاسيما يوبيناليوس الاورشليمي الذي قال
يجب ان يعزل لكتابته ضد الايمان وضد ما تقرر في مجمع افسس الاو
واوسابيوس اسقف انقرة الذي قال : « يجب ان يعزل لرده على
كيرلس السعيد الذكر » ، وتلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ،
اسقف سيبسطية ارمينية . وباسيليوس اسقف سلوقية . وديوجانيس
قوزيقوس . وفلورنتيس اسقف اللد . ومارينوس اسقف سويدا .
اوسطاثاوس اسقف بيروت وشكر باسم اساقفة الشرق : مخلص الكل وال
اللذين عقدا هذا المجمع المقدس المسكوني لتحرير الشرق ، وأيـ
ثاودوريطس والذين عزلوا قبله . واقترح رسامة اساقفة آخرين ارثو
بدلاً منهم .

ثم اقترح مار ديوسقوروس ان ترفع هذه الامور الى القيصرين الظافر
يأمرا باحراق مصنفات ثاودوريطس « المشحونة بالنفاق » ، وان يتو
دومنوس الانطاكي حالا الكتبة : ديمتريانس وفلابيانس وفريموس و
على اعمال المجمع كي يبدي رأيه فيها . فلما توجهوا اليه وقرأوا امامه هذه
كتب الى آباء المجمع قائلاً : « انه تمنى ، لو كان معافى ليجتمع معهم كا
ويسمع كل ما ذُكر عن هيبا ودانيال وايريناوس واقولينوس وثاودور
واذ تعذّر ذلك لضعف الجسد : استمع — بواسطة الكتبة العفيفين الذين
اليه — الى احكامهم العادلة على كل من المذكورين » . ثم اجزل الث
عملهم ذاك معلناً موافقته اياهم من صميم القلب في كل ذلك دون اذ
بعملهم الرسولي [١] .

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

الفصل السابع عشر

المجمع ينظر في اعمال مجمع فلابيانس القسطنطيني

بعد ان انتهى المجمع من بحث القضايا الخاصة بولاية الكرسي الانطاكي : ضع قضية اوطاخي على بساط البحث . فحضر هذه الجلسة كل من دومنوس نطاكي ونواب لاون الروماني وفلابيانس القسطنطيني الذي أجلس على كرسي الخامس . ثم قال يوحنا رئيس الكتبة ان لديهم رسالة من الملك الى جمع . فأمر ديوسقوروس بقراءتها ، فقرئت . فطلب يوليانس نائب اسقف ومية ان تتلى الرسالة التي حمّلهم اياها الاسقف لاون . فقال ديوسقوروس : يُقبل ما كتبه قداسة لاون اخينا وزميلنا في رتبة الاسقفية الى هذا المجمع سكوني المقدس » . فقُدمت الرسالة [١] . ثم اخبر القس يوحنا كبير الكتبة ن لديهم رسائل اخرى من الملك الى اسقفهم ديوسقوروس . فأمر يوبيناليوس ورشليمي ان تقرأ وتحفظ بين اعمال المجمع . فقرئت ، فاصبحت ثلاثاً . ولى تدعو الى المجمع وتمنع ثاودوريطس من حضوره . والثانية تأمر بوجوب ضور القديس برصوم رئيس الدير : المجمع ، ممثلاً جميع رؤساء اديرة الشرق . ثالثة تفوض الى ديوسقوروس رئاسة المجمع . وقد رأينا هذه الرسائل الثلاث ند افتتاح المجمع . فأعيدت قراءتها في هذه الجلسة [٢] . فمن جهة الاولى : لن يوليانس نائب لاون ان الملك انفذ امراً كهذا الى لاون اسقف رومية ايضاً . من جهة الثانية ، قال يوبيناليوس الاورشليمي ان الملك كتب اليه ايضاً بذلك .

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية سنة ١٦٩٤ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٤٤٩ .

(٢) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية والعربية .

وطلب موافقة المجمع على حضور مار برصوم رئيس الدير . العفيف . واستدعاه [1] .

ثم سأل ديوسقوروس القوميس هلفيديوس (البيلديوس) والحاكم اولوغيو
القيصر ان يدليا بما لديهما بخصوص الموضوع الذي التأم لاجله المجمع
فنهض القوميس هلفيديوس وشجب اولاً تعاليم نسطور قائلاً : انه جر
الكثيرين الى العذاب الابدي . ثم اخبر الآباء بأن القيصر يرغب اليهم
يجدوا تسوية للخلف الجديد . وتلا امامهم امره الذي كُتب اليه في اي
٤٤٩ وفيه يسميه قوميس المجمع المقدس ، ويعلمه ان سبب انعقاد مجمع
الاول انما كان تجديف نسطور الذي ناله قصاص الآباء . اما هذا المجم
لاستئصال شأفة خلف آخر نجم حديثاً ضد المعتقد القويم . ولذلك فقد
والحاكم اولوغيوس لخدمة الايمان — من اجل كمالهما وتمسكهما بالارثوذك
مفوضاً اليهما تنفيذ الاوامر الملكية في ما يقرره المجمع في افسس . محافظ
النظام . وباذلين جهدهما في جعل المجمع المقدس ان يفحص الامور
دقيقاً وعاجلاً . دون ان يفسحا لاحد للقيام باية فتنة ضد الايمان القويم
كتب الى بروكلوس والي آسيا ليسعفهما بعدد واف من الحكام والجنود ا
هناك . وفي هذا الكتاب يأمر القيصر بان يحضر المجمع قضاة او
ايضاً ، على ان يلزموا الصمت وينتظروا رأي الآباء في حكمهم .

بعد هذا طلب القوميس هلفيديوس امر المجمع بقبول وتلاوة الرس
وجهها القيصر الى المجمع من القسطنطينية في حزيران سنة ٤٤٩ .
ديوسقوروس بقبولها وتلاوتها . فتلاها يوحنا كبير الكتبة [1] ، وقد
عند افتتاح المجمع . وبعد تلاوتها قال ديوسقوروس : « لقد علمنا من
ان خلفا نجم في القسطنطينية وبسببه امر القيصر ان يعقد هذا المجمع

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

ان نفهم اولاً ما قررته المجامع المقدسة السابقة من القوانين وما اليها — اذ
وز ان نتعداها — ذلك ان القيصر امر بعقد هذا المجمع لا لتحديد الايمان—
سبق فحدده الآباء منذ زمان — لكن لبحث الخلف ، اذا كان موافقاً لما
ه الآباء القديسون سابقاً ام لا . فلنبحثه اذن مقارنين اياه بما حدده الآباء
. ثم سأل اعضاء المجمع اذا كانوا يرضون بتبديل ايمان الآباء القديسين ام
فأجاب المجمع : « محروم من يفعل ذلك . يجب التمسك بايمان الآباء » .
ديوسقوروس : « فلأجل راحة ضمير كل منا اذن ، ولاجل تثبيت
ن واستئصال شأفة الخصام : يجب فحص ايمان آباء مجمعي نيقية وافسس » .
ب المجمع : « ان هذا يخلّص المسكونة ويثبت الايمان » . فقال ديوسقوروس
ن يقال مجمعان لكنهما يثبتان ايماناً واحداً » . فقال المجمع : « ان الآباء
وا كل شيء كاملاً . فمحروم من يتجاوز ذلك . احدا لا يزيد او ينقص
. ثم حرم ديوسقوروس من يعلّم خلافاً لما حدده مجمعا نيقية وافسس .
المجمع : « ليحيا ديوسقوروس حارس الايمان العظيم » . فقال ديوسقوروس :
ن احد يحدّد ما قد حُدد » . فاجاب المجمع : « هذا صوت الروح
ن . في شخصك يحيا الآباء يا حارس القوانين والايمان » . فقال ديوسقوروس :
لمن النظام والواجب ان تقرأ اولاً الامور التي سببّت الخلاف ومن ثم
محب الله رئيس اساقفة رومية » . فوافق المجمع على وجوب قراءة
مجمع القسطنطينية اولاً . فقال القس يوحنا كبير الكتبة : « لقد امر المجمع
المقدس بقراءة اعمال مجمع القسطنطينية وسبب انعقاده . وحيث ان
نس القسطنطيني قدم صورة هذه الاعمال ، وقدم اوطاخي ايضاً صورة
لها فاذا وافقتم قرأتها » . فتُلي بعضها وقد رأيناه في ما مضى .

بعد ان تُليت اقوال باسيليوس اسقف سلوقية ويوليانس اسقف قاو
وكسيوس اسقف البوسفور : قال القارئ : « لقد علمنا مما تُلي الآن ان
انما وضعوا ايماناً آخر خلافاً لما كان قد وضعه الآباء » . وقال اولمبيوس

اسقف اوزون : « اذا كان بدء الايمان من هذه الاعمال : فليكونوا
اولئك الذين اعطوا هذه المقدمات » . ولما تُلي قول سلوقوس اسق
قال المجمع المقدس : « لا يقل احد اثنين لربنا بعد التجسد . لا
المنقسم . بهذا كان قد فكر نسطور . ان هذا ليس اسقف امصيا ب
سينوب » . فقال ديوسقوروس : « اهدأوا قليلاً لنسمع تجاديف اخر
تلومون نسطور وحده ؟ فهوذا الآن كثيرون هم نساطرة » . ولما ت
فلورنتيوس لأوطاخي وهو « هل تقول عن ربنا بانه من طبعنا ومن
بعد التجسد من العذراء ام لا » ؟ وجواب اوطاخي : « انني اع
ربنا كان من طبيعتين قبل الاتحاد . واما بعد الاتحاد فاعترف بانه طبيعة و
قال ديوسقوروس والمجمع المقدس : «نحن ايضاً كلنا نوافق على هذ
تُلي سؤال باسيليوس اسقف سلوقية لأوطاخي قائلاً : « ان كنت
بطبيعتين بعد الاتحاد فانت قائل اذن بالامتزاج والتبلبل : « قام
حالاً وانكر هذه العبارة قائلاً : انه لم يتلفظ قط بهذه الاقوال ، ولا
قال ذلك . فقال يوبيناليوس الاورشليمي : « ان هذه العبارة محرفة
باسيليوس : « اني لا اذكر ولا اعرف اني قلت ذلك » . [١]

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية، والعربية طبعة رومية، والخريدة النفيسة ج ١
ص ٥٠١ .

الفصل الثامن عشر

دهاء اوطاخي في عريضته الى مجمع افسس الثاني

ا شرع المجمع بفحص اعمال مجمع فلابيانس القسطنطيني كتب اوطاخي اء المجمع عريضة فيها يقول : لقد اضطهده بعضهم لرفضه ايماناً مخالفاً دده مجمع افسس الاول تأييداً للايمان النيقاوي . ويشهد الله عليه بانه لا رف سوى الايمان النيقاوي الذي ناضل عنه ضد الهراطقة . وبعد ان قانون الايمان كله يقول : « هذا ما تسلمه من آبائه ، ويؤمن به . وفيه وأفرز لله واعتمد وعاش حتى الساعة ، ويرجوان يموت عليه . انه الايمان ايده مجمع افسس الاول برئاسة الطيب الذكر كيرلس ، وسن قانوناً ة من يزيد عليه شيئاً او يعلّم خلافاً له . وقد ارسله اليه القديس كيرلس خيه وهو الآن بيده . وهو كما خضع لذلك المجمع المقدس وقانونه ولجميع القديسين حتى الساعة : كذلك يعتبر اعضاء هذا المجمع الأفسسي الثاني ذكساً ومعلمي الايمان القويم . ويحرم ماني ووالنطينوس وابوليناريوس طور وجميع الهراطقة حتى سيمون الساحر ، والذين يقولون ان جسد ربنا ا نزل من السماء . فبينما كان يعيش على هذا الايمان ، عاكفاً على الصلوات : باوسابيوس اسقف دوريليوم يلفّق عليه تهمة ويشكوه الى فلابيانس طنطيني وغيره وجدوا يومذاك في القسطنطينية . وقد سمّاه في عريضته عاً دون ان يبين نوع بدعته غير ان عريضته احتلت مكانة عند فلابيانس ي طلبه ثم عزله لامتناعه عن الحضور . ذلك ان المتهم اثّر عليه لملازمته وقتاً طويلاً . وقد علم (اوطاخي) ذلك حين جاء العاصمة : من مغنوس ي عيّنه القيصر ليصد عن اوطاخي الخطر المحاق به . وقد اخبره هذا بان

مجيئه لا يجدي نفعاً ، اذ ان عزله قد وُضع من مدة على بساط البحـ
وصل الى مجمع فلابيانس ليحتج عن نفسه . مقدماً تعليمه بتوقيعه .
الايمان الذي وضعه الآباء القديسون في نيقية وثبته مجمع افسس الاول ا
لم يقبل ولم يأذن حتى بقراءته . فضجّ المجمع وازدحم الكثيرون بغير
وهم يصرخون من كل صوب . ولما اذنوا له ان يعلن ايمانه شفهياً :
يؤمن بما حدده آباء نيقية وثبته مجمع افسس . فسألوه ان يقول شيئاً آخ
لما حدده ذانك المجمعان . فأبى وطلب ان تُعرض هذه الامور ع
مسكوني ليتمسك بقراره . وقبل ان ينهي كلامه : تلي قرار عزله ا
قد وُضع قبل مدة بعيدة كما شاء فلابيانس ، وكتبوا محضراً حرّفوا ف
الصريحة بأنه يؤمن كآباء مجمعي نيقية وافسس ، كما دونت بعدئذ
الملك بناء على طلبه . والأنكى ان فلابيانس لم يذكر كلمة واحدة بخصو
(اوطاخي) استئناف دعواه الى مجمع مسكوني . ولم يتورع من شيخ
وقد شاب في النضال ضد الهراطقة نصرة للايمان القويم . ولكنه كمن ل
ان يفعل وحده ما يخص الايمان ، مغتصباً حق المجمع : حكم علي
من شركة الكنيسة في ما زعم ، و عزله من الكهنوت . ومنعه من تناول ا
واقاله من ادارة الدير ، واسلمه الى جماعة ليعذبوه ويهينوه في دار
وفي الشوارع كمبتدع ومجدف . غير ان الله نجاه وحفظه ليحضر المجـ
يكتف فلابيانس بهذا لكنه امر بقراءة هذا الحكم والحرم في اعياد
في جميع الكنائس ، كما انه أبعد عن الشركة المقدسة الذين خالطوه .
ينتظر حكم المجمع المسكوني . واضطر الاديرة على توقيع الحكم
بذلك رسائل الى بلاد الشرق وغيرها حيث وقّعه بعض الاساقفة
ولئن لم يحضروا جلسة المحاكمة . مع انه كان عليه ان يكتب اولاً ا
الكهنة الذين استأنف (اوطاخي) اليهم دعواه . وبالكاد نجا من يد
هذه العريضة الى المجمع ، كما التمس من الملك ان يعيّن هؤلاء الآبـ
لانهم يكرهون الظلم . ويختم عريضته باشهاد سيدنا يسوع المسيح

بنفس الايمان الذي سلّمه آباء مجمعي نيقية وافسس ، ويحرم من
، ١ .

الفصل التاسع عشر

المجمع يبحث سبب عزل اوطاخي

لما ارسل اوطاخي الى مجمع افسس عريضته المتضمنة صورة ايمانه : اقترح
اليوس الاورشليمي وجوب مثوله امام المجمع للاحتجاج عن نفسه . فلما
حاملاً صورة ايمانه : امر اسطيفانس اسقف افسس بقراءتها . فأخذها
الكتبة وتلاها على مسامع الآباء . وبعد اخذ ورد طلب هلفيديوس نائب
تلاوة ما تبقى من اعمال مجمع فلابيانس . فوافق المجمع على ذلك . فقال
سقوروس : « ليقل يوليانس نائب قداسة لاون اذا كان يرضى بقراءتها ام
. فأجاب النواب انهم يرضون بقراءتها اذا ما تُليت رسالة لاون اولاً .
ذلك قال اوطاخي : « اعلموا ايها الآباء انني اشك في الرجال الموفدين من
ية . لانهم حين وصلوا الى هذه المدينة نزلوا عند فلابيانس الذي بالغ
امهم وخلع عليهم . لذلك اتضرع الى قداستكم ان ترمقوني بعين مشفقة
يدينوني ظلماً فينالني ضرر » . فقال ديوسقوروس : « يجب اولاً قراءة
الاعمال بحسب امر المجمع المقدس ومن ثم رسالة لاون » . فأخذ الكاتب
. ولما قرأ سؤال اوسابيوس اسقف دوريليوم لاوطاخي وهو : « اتعترف
سيدي رئيس الدير بطبيعتين بعد التجسد ام لا » ؟ : قال المجمع المقدس :
رفع احرق اوسابيوس . فليُحرق هذا حياً . فليُقسم هذا الى اثنين كما

(١) راجعها في اعمال هذا المجمع بالسريانية .

قسم المسيح » . فقال ديوسقوروس : « أترضون بهذه العبارة اي
بطبيعتين بعد التجسد » ؟ اجاب المجمع المقدس : « محروم من يقول ذا
فقال ديوسقوروس : « انني اريد أصواتكم وايديكم . فمن لا يستط
يصرخ فليرفع يده » . فقال المجمع : « محروم من يقول بطبيعتين »
كانت الهتافات تتعالى : قال باسيليوس اسقف سلوقية : « انني اوافق عل
آباء نيقية القديسين والذين ايدوه في افسس ، وابتعد عن الذين يرتأون
لما حُدد في هذين المجمعين . واحرم الذين يقسمون ربنا يسوع المسيح الوا
الاتحاد الى طبيعتين او اقنومين او فرصوفين . واطعن بقولي السابق بطبيعتين
في اعمال مجمع القسطنطينية ، واسجد لطبيعة واحدة للاله الوحيد الذي
وتجسد » . وقال الاسقف سلوقوس : « اني اقبل واوافق على ما حدده
نيقية وثبته مجمع افسس واطعن بقولي في مجمع القسطنطينية القائل : ان
ان نعترف بطبيعتين لربنا بعد الاتحاد . واحرم الذين يقسمون ربنا
المسيح بعد الاتحاد الى طبيعتين او فرصوفين او اقنومين . واعتبرهم غر
شركة الكنيسة » . وقال الآخرون ايضاً كذلك . وقرئت فضلاً عما سبق
مجمع افسس الاول ورسالتان للقديس كيرلس الاسكندري في وحدة
المسيح . ثم سأل ديوسقوروس رأي المجمع في معتقد اوطاخي وحك
قضيته على ضوء الامور المبحوثة . فقال يوبيناليوس الاورشليمي :
ظهر لي مما قاله في بياناته العديدة انه ارثوذكسي . ولذلك احكم واط
يبقى في ديره وفي رتبته » . فقال المجمع المقدس : « انه لحكم عادل »
دومنوس الانطاكي : « لقد كنت قد وقعت عزل العفيف رئيس الدير ا
بناء على القرار الذي كان قد ارسله الي المجمع الذي التأم في القسطنطينية
وحيث انه اعترف في العريضة التي قدّمها الآن بانه يقبل ايمان الآباء ال
الثلاثمئة والثمانية عشر ، والمئة والخمسين ، والذين اجتمعوا في افسس
انا ايضاً قداستكم في ان يُرَد اليه شرف القسوسية وادارة الاخوة الذي
رئاسته » .

فوافق على هذا كل من اسطيفانس اسقف افسس ويوحنا اسقف ماسانا
سيليوس اسقف سلوقية وجميع الاساقفة القديسين المجتمعين . مع برصوم
يس الدير .

فقال ديوسقوروس : « فيما اختم آراء جميع اعضاء هذا المجمع المقدس
سكوني في العفيف رئيس الدير اوطاخي : اضيف انا ايضاً رأيي الى آرائكم
ان يبقى هذا في رتبة القسوسية وان يدبر ديره كالسابق » [١] .

الفصل العشرون

المجمع يعزل فلابيانس القسطنطيني واوسابيوس اسقف دوريليوم

بعد ان أعلن المجمع براءة اوطاخي وشجب عمل فلابيانس واوسابيوس .
رأى تصلبهما في رأيهما النسطوري دون ان يندما ويطلبا الغفران كما فعل غيرهما
الذين شاركوهما في مجمعهما : قال ديوسقوروس : « حيث ان المجمع
نيقاوي سبق فحدد لنا ايماناً قويماً . ايده بعدئذ مجمع افسس الاول . وحيث
الاخير قرر ان يكون هذا الايمان وحده مرعياً في جميع الكنائس . دون ان يؤذن
حد ان يضع ايماناً آخر او يثير شيئاً ضده . وحيث انه وضع من يفعل ذلك
ت طائلة القصاص الذي يقضي بان يكون الاساقفة غرباء عن الاسقفية .
الاكليريكيون عن الاكليروس ، والعلمانيون عن شركة الكنيسة . كما انجلى
لك من اعماله التي تُليت الآن . وحيث انه اتضح لهذا المجمع المقدس ان
لابيانس القسطنطيني واوسابيوس اسقف دوريليوم كانا في الغالب السبب

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية ، والعربية ، وفي الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٠١–٥٠٥ .

في تبديل ذلك الايمان وفي اثارة الشكوك والقلاقل في الكنائس : لذ
اخضعا نفسيهما للقصاص الذي حدده مجمع الآباء . واذ نثبت نحن هذه الا
حكم بابعادهما عن شرف الكهنوت والاسقفية . فليصرح الآن كل من ا
الحاضرين برأيه لكي يضم الى اعمال المجمع ويرفع الى القيصرين محبي ال

فقال فلابيانس : انني اتبرأ منك .

وقال ايلاريوس شماس رومية : لهذا الكلام جواب !

واعلن يوبيناليوس اسقف اورشليم موافقته على حكم القديس ديوسق
في تجريد فلابيانس واوسابيوس المذكورين من رتبة الكهنوت والاس
على انهما تواقحا ضد الايمان القويم[1] . وكذلك قال دومنوس الانط
وميليطس اسقف لوريسة ووكيل دومنوس اسقف افامية . ويوحنا
سيبسطية ارمينية . وفوتيوس اسقف صور . وفوسقانيوس اسقف
واوسطاثاوس اسقف بيروت[2] ، واراسيطراطوس اسقف قورنثو
واسطيفانس اسقف افسس ، وباسيليوس اسقف سلوقية ، وجميع ا
ورؤساء الاديرة الحاضرين .

وبعد ان حط المجمع فلابيانس القسطنطيني عن كرسيه : رسم بد
اناطوليوس الذي سيأتي ذكره في الفصول القادمة ، ووضع عليه ا
ديوسقوروس . اما فلابيانس فنفي ومات بعد مديدة .

ثم تقدم من المجمع الشمامسة : تاسبيوس وابيفانيوس وتاوفيلس ، و
اودرمونس من كنيسة القسطنطينية . واخبروا بان فلابيانس كان قد
عن الخدمة حين جاؤوا الى المجمع ، والتمسوا منه ان يحلهم . فوا
حلهم مار ديوسقوروس والمجمع ولئن لم يوضحوا سبب توقيفهم[1] .

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٣ .

الفصل الحادي والعشرون

المجمع يعزل دومنوس الانطاكي

بعد ان عزل المجمع بعض الاساقفة الشرقيين وفلابيانس القسطنطيني كما
بك : تقدم منه بعض كهنة كنائس انطاكية بعرائض ، متهمين فيها
يركهم دومنوس الثاني . وقد تضمنت عرائضهم الامور التالية :

اولاً — بعض آراء ابداها في خطبه البيعية . ثانياً — عبثه بالنظام الكنسي .
اً — اضطهاده بعض الاكليريكيين الارثوذكسيين . رابعاً — ثلاث رسائل
ن قد انفذ اثنتين منها الى مار ديوسقوروس الاسكندري ، والثالثة الى
يبانس القسطنطيني .

١ — آراؤه : قدم فقرات منها القس قرياقس الانطاكي ، مقتطفاً اياها
خطبه . فقرأها القس يوحنا الاسكندري كبير الكتبة بعد ان اذن بقراءتها
سيوس اسقف قيصرية قبادوقية . وقد أيدت ممالأته لتعاليم نسطور ومساندته
. منها قوله للنساطرة الذين تظاهروا في كنيسة انطاكية ضد المرسوم الملكي
ي أعلن ضد نسطور وايريناوس اسقف صور كما اسلفنا : انه يشكر غيرتهم
هم يخاصمون من اجل إرث آبائهم مثل نابوت . الى ان قال : « لا تخافوا
امواج البحر ستتحول الى رغوة » . وقال في خطابه عن قيامة المسيح
ان المسيح كان انساناً مائتاً ، فأقام الله الكلمةُ : المائت » . وقال عن مار
طيفانس الشماس الشهيد وهو يخطب في بيعة مار اسطيفانس : « انني لأعجب
صبر الشهيد القديس اسطيفانس . ففيما كان يُرجم بالحجارة كان يصلي

لاجل راجميه مقتدياً بالمسيح ربنا . ان النعمة هي واحدة لكليهما ولئن ا
الشخصان » . وفي اربعاء الالام حين كان يعظ الذين كانوا عتيدين ان
سر أعماد بعد ثلاثة ايام : رفع يُسراه الى فوق واومأ بيمناه — مميزاً بين اللا
والناسوت في المسيح — قائلاً : « هذا أكل وذاك لم يأ كل . هذا نام و
ينم . هذا تعب وذاك لم يتعب . هذا مشى وذاك لم يمش . هذا تألم وذاك لم ي
الى ان قال : « لا تبلبل الطبيعتين » . فصرخ بيفيريوس واوطوخوس وتاس
النساطرة — وكانوا من جملة الحاضرين — وقالوا : « نِعم القول قولك
ولما خطب مرة ثاودوريطس اسقف قورس في كنيسة مار بولس في انط
بحضوره قائلاً : «ان توما جس الذي قام وسجد للذي اقام » : اعتلى المنبر
واثنى عليه كعادته وقال : « لقد قيل للقديس بطرس قم واذبح وكل
يخطئ من يقول لك ايضاً يا ثاودوريطس قم واذبح وكل » .

وورد في رسالته الثانية الى مار ديوسقوروس الاسكندري والتي
للمجمع القس يوحنا الاسكندري كبير الكتبة قوله : « لقد تألمنا كثيراً
اخبرنا بعضهم بأن بعض رهبانكم تجرأوا في اثناء العبادة على ان يصرخو
الشعب قائلين : « شئتم ام أبيتم ان الله قد مات » . فأي شيء شر من هذا التج
الامر الذي لم يتجرأ على التلفظ به ولا الاريوسيون . ومع هذا فانكم لم ت
الذين بلغوا هذا النفاق العظيم » !!

فلما تليت هذه الفقرات في المجمع قال آباء المجمع : « ان هيبا نفسه
هذا . انه لمعلم ذاك ، فليكن محروماً » .

٢ — وبخصوص عبثه بالنظام الكنسي : فقد قدم ضده القس قر
الآنف الذكر معروضاً الى المجمع ، قرأه القس يوحنا كبير الكتبة
يوبيناليوس الاورشليمي ، وقدم القس مرقيلّوس والرهبان الشماس
هاليدورس وشمعون وابراهيم وغرناط معروضاً آخر امر بقراءته اسطي
اسقف افسس . وتضمنا كلاهما الفوضى التي اتاها دومنوس في كنائس ا

بثاً بالنظام الكنسي ومشوشاً الايمان القويم منذ اغتصابه الكرسي الانطاكي .
صادقته ثاودوريطس القورسي ومساندته اياه ، وبعزله بعض الاساقفة
رثوذكسيين وتعيينه اخرين من الهراطقة بدلاً منهم بطرق غير شرعية ،
لباً كنيستي حمص وطرطوس رأساً على عقب ، وغير ذلك مما ورد في الفصول
اضية . وذكر القس مرقيلّوس في معروضه ، انه اذ رأى خراب كنيسة
ص وانتهاك حرمة قوانين الآباء : ترك ديره وحضر الى المجمع في شيخوخته مع الاخوة
رهبان . ثم طلب الى المجمع قراءة رسالة اساقفة الولاية الفينيقية الذين حضر
جمع مطرانهم محب الله ثاودورس مطران دمشق ، ليتضح للمجمع كل ما
ُتب وقيل بهذا الصدد . كما انه التمس من آباء المجمع ان يشفقوا على بلاد
رطوس وارودس وكنائس الشرق التي بلبلها دومنوس مذعناً لثاودوريطس
قورسي ، ويطردوا منها بولس النسطوري المجدف ، ويعيدوا اليها محب
له اسقفها اسكندر الذي اوقفه دومنوس في انطاكية سبع سنوات . ويلغوا
كتاب الذي وقّعه مكرهاً . ذلك لانه محبوب لدى جميع سكان تلك البلاد
ما تشهد وثيقة انتخابه . كيف لا ولاجله ابتعد عن بولس النسطوري جم
غفير لا يحصى .

٣ — ومن جهة اضطهاده بعض الاكليريكيين الارثوذكسيين ، فقد رفع
قس بلاجيوس الانطاكي الى المجمع عريضة في الاضطهاد الذي ناله منه ومن
اودوريطس لرفضه تعليم نسطور . وارفقها بصورة الايمان التي استكتباه اياها
سراً . فقرأها القس يوحنا كبير الكتبة بعد ان اذن اسطيفانس اسقف افسس
قراءتها وبضمها الى اعمال المجمع . وقد رأيناها في ما مضى .

٤ — اما رسائله المقدمة الى المجمع فهي ثلاث كما اسلفنا وقد طلب القس
فرياقس المذكور اولاً ان تقرأ التي انفذها الى فلابيانس القسطنطيني . فقرأها
القس يوحنا كبير الكتبة باذن اوسابيوس اسقف انقرة . وفيها يثلب مار ديوسقوروس

كما مر معنا [١] . ولما انتهى من قراءتها قال آباء المجمع لديوسقوروس
الذي يثلبك هو مبتدع بل ويثلب بذلك المجمع وكيرلس ويجدف على
لقد كان المجمع يجهل هذه الامور » . ثم حيّوا القيصرين والمجمع والبـ
مصرحين بان الساكتين في المجمع آنذاك هم هراطقة . بعد ذلك اخبر
يوحنا بالرسائل المتبادلة بين دومنوس ومار ديوسقوروس قائلاً : « في
الماضية وصل الى الاسكندرية رهبان من الشرق برئاسة الراهب ثاودو
واشاعوا اموراً كثيرة عن ثاودوريطس الذي كان اسقف قورس ودوم
الانطاكي ولا سيما ما يخص الخُطب والتظاهرة التي جرت في انطاكية
المرسوم الملكي . فاضطربت الاسكندرية كثيراً وقامت الاديرة وقعد
وبالكاد تمكن رئيس الاساقفة القديس ديوسقوروس من تهدئة الامور بحكـ
وكتب بذلك الى دومنوس رسالتين الواحدة تلو الاخرى . اجاب
برسالتين ايضاً . وفي حوزته هذه الوثائق . فأمر تلاسيوس اسقف قيـ
قبادوقية بقراءتها وبحفظها بين اعمال المجمع . وقد رأيناها في ما مضى [٢]
انتهى القس يوحنا من قراءة رسالتي ديوسقوروس، قال ديوسقوروس :
سمع المجمع المقدس العظيم ما كتبته الى دومنوس حرصاً مني على سلامة الكـ
في كل مكان . فاذا كان في ذلك ما يضاد الايمان الارثوذكسي فليقل المـ
كتابة » . فقال المجمع : « انها اقوال الآباء وهي تتفق تماماً والايمان الارثوذ
وتعاليم آباء مجمعي نيقية وافسس . ولذلك فان الذي اخذها ورد عليها
ارثوذكسياً» . فاثنى ديوسقوروس على غيرتهم وطلب اليهم الاستماع الى جـ
دومنوس . ولما انتهى القس يوحنا من تلاوة رسالتي دومنوس : سأل ديوسقو
آباء المجمع ما اذا كان جائزاً ان ترفض فصول القديس كيرلس الاثنا عشر ا
فاجابوا : « محروم من يرفضها ، محروم من لا يقبلها » .

بعد ان استمع المجمع الى هذه كلها : اعلن عزل دومنوس الانطاكـ

---

(١) انظر هنا ص٥٩ .

(٢) هنا ص ٩٠ .

ـ صاغ كل من الآباء قوله كما شاء قائلين : « لقد ظهر من رسالتيه الى
يوسقوروس ، واللتين كانوا يجهلونهما قبلاً : انه يناهض مجمع افسس الاول .
ـ انه نسطوري ، فيجب ان يوضع تحت طائلة الحرم كالنساطرة ، ويجرد من
رف الاسقفية ، ويحرم من تناول الاسرار . لانه ارتأى ضد تحديدات مجمعي
يقية وافسس وضد القديس كيرلس وفصوله التي حاول تغييرها ونقضها في ما زعم
واخص الاساقفة الذين اعلنوا عزله هم : ديوسقوروس الاسكندري .
وبيناليوس الاورشليمي ، تلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية ، اسطيفانس
سقف افسس ، اوسابيوس اسقف انقرة ، قورا اسقف افروديسيدا .
يلبطس اسقف لوريسة ووكيل دومنوس اسقف افامية ، ديوجانيس اسقف
وزيقوس ، يوحنا اسقف سيبسطية ارمينية ، باسيليوس اسقف سلوقية
يسورية ، فوتيوس اسقف صور ، ثاودورس اسقف دمشق ، ماري اسقف
ذينوسيدا ، والومبيوس اسقف سوزوبوليس [1] .

وبعد ان عزل المجمع دومنوس ، رسم بدلاً منه مكسيموس بوضع يد
ناطوليوس القسطنطيني . اما دومنوس فعاد الى ديره في فلسطين يتعثر
باذيال الخجل كما انبأه بذلك رئيسه قبل مغادرته الدير كما مر معنا .

الفصل الثاني والعشرون

المجمع يختتم اعماله

بعد ان قضى آباء المجمع على مثيري الفتن في الكنيسة والمتمسكين بمذهب
نسطور : كتبوا الى القيصر ثاودوسيوس الثاني ، يثنون على تقواه وتمسكه
بالايمان القويم . وعلى دعوته اياهم الى مدينة يوحنا وطيمثاوس لعقد هذا المجمع

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

كما سبق فاهتم بعقد مجمع افسس الاول ضد نسطور . ثم يخبرونه باجتماعهم
كنيسة القديسة ماريا ، وحضور اوطاخي الى المجمع وتقديمه اليهم معر
خطياً فيه يشهد السيد المسيح على فكره وقوله بانه متمسك بالايمان النية
وبما حدده مجمع افسس الاول من جهة الايمان القويم ، وذلك بحضور ق
في مجمع القسطنطينية.ولما تليت اعمال هذا المجمع (القسطنطيني) طعن ب
الذين كانوا اعضاء فيه بالعبارات المغلوطة التي نسبت اليهم فيها قائلين :
كلام هراء » . كما ان بعضهم قدحوا بما قالوه آنذاك على انه غير صحيح
وجد آباء المجمع اوطاخي متمسكاً بالايمان الحق . يأبى ان يضاف شيء
او غريب الى ما حدده مجمعا نيقية وافسس . سواء أكان ذلك باعترافه ب
بعد دعوته الى المجمع للمرة الثالثة او بواسطة المعروض الآنف الذكر
رفعه الى المجمع كتابة : أثنوا على ايمانه الصحيح واذنوا له في ممارسة ا
الكهنوتية كالسابق . وذرفوا الدموع على اللذين كانا قد شجباه ظلما .
على المتهم المحتال (اوسابيوس اسقف دوريليوم) والحاكم العجيب (فلابي
القسطنطيني) . اللذين سعيا في ابعاد بعض البسطاء عن الايمان بتصريحهما كال
« باثنين » بحسب مذهب نسطور الذي استأصل شأفته المرسوم الملكي
يتورعا من قرار مجمع افسس الاول الذي منع أياً كان من ان يجدد ايماناً
للذي وضع في نيقية ؛ ومن تجرأ على ذلك أبعد عن الاسقفية ان كان ا
وعن الاكليروس ان كان اكليريكياً وعن شركة الاسرار المقدسة ان
علمانياً . وقد كان ذلك المجمع متألقاً بجهابذة متعمقين بالملفنة الصحيحة
عن انهم كانوا مسوقين من الروح القدس. وحيث ان فلابيانس واوساب
ضلا سواء السبيل فقد سقطا من الكهنوت وأمسيا بعيدين عن شرف الاسق
وقد اجمع الكل على شجبهما لتجاوزهما ما حدده مجمع افسس الاول ، ولانا
خصومات وشكوكاً في الكنيسة ، واقلاقهما افكار المؤمنين . اما هم فقد ق
فقط وجوب التمسك بالايمان القويم الذي حدده مجمع نيقية وأيده
افسس الاول . والتمسوا منه اخيراً ان يشفق على اجسامهم الشايبة التي

يراً من مشقة الطريق الطويل ، ومن خطر البحر ، وقد مرضت خاصة من
خ افسس الردي ، ويأذن بمغادرتهم افسس حالاً اذ ملّوا من طول الاقامة
ا ، حتى اذا وصل كل الى كنيسته ومدينته رفع الى الله دعوات لاجل حفظ
كته [١] .

وقد وقّع هذه الرسالة جميع آباء المجمع .

الفصل الثالث والعشرون

القيصر ثاودوسيوس الثاني يذيع مقررات المجمع

لما تناول القيصر رسالة المجمع التي مرت معنا ، اصدر مرسوماً فيه اذاع
ى الكنيسة جمعاء ما قرره المجمع من جهة الايمان . داعياً الجميع الى الاعتصام
ايمان الحق . وبهذه المناسبة ذكر مجمع افسس الاول قائلاً « انه كان قد عقده ضد
طور لمناهضته الايمان القويم المؤيد من المجمع النيقاوي . فحضره من المملكة
ومانية مفسرون اكفياء وملافنة متبحرون وايدوا الايمان الارثوذكسي الذي
لمته الكنيسة ، وعزلوا نسطور ، وكتبوا اليه (القيصر) بذلك ، فحكم
عاده واتباعه عن المسيحيين وعن اسم المسيحيين ايضاً ، وبتسميتهم سيمونيين » .
ستطرد قائلاً : « بيد ان فلابيانس (القسطنطيني) واوسابيوس (اسقف
ريليوم) استأنفا بعد مدة هذه الأمور التي كان قد قُضي عليها وجددا ضلال
طور بالرغم من المرسوم الملكي . فشككا الكنائس واثارا الفتن ولذلك امر
د مجمع الاساقفة في افسس ثانية لاستئصال بذار الغش ، فرفض المجمع
حكتهما واشتد ساعد الايمان القويم ، وأبعد المذكوران عن كرسي الاسقفية مع
ونيهما دومنوس الذي كان رئيس كنيسة انطاكية وثاودوريطس وآخرين ،
برهنوا على انهم ليسوا اهلاً لمثل هذا الشرف الاثيل . ومنع المجمع أيّاً كان

---

(١) راجعها في اعمال هذا المجمع بالسريانية .

من ان يُفسد ولو جزئياً الايمان الذي نظمه المجمع النيقاوي بادخاله عليه ونقصاناً » .

ثم كتب القيصر الى مار ديوسقوروس الاسكندري ليكتب صورة ا الذي اتفق عليه مجمعا نيقية وافسس لئلا يزيد عليه احد او ينقص منه واحدة او يحاول تفسيره لانه مفسّر نفسه ومعروف لدى الكل . وان صورة منه الى كل من رئيسي اساقفة القسطنطينية واورشليم والمطارنة الآ لكي يوقعها جميع الاساقفة الذين في ولاياتهم ويبعثوا بها الى القيصر برسائل منهم ، ويقرأوها في كنائسهم امام الشعب . على ان يفعل ذلك ديوسقوروس ولفيف اساقفته ، كما انه يجب ان يخبره بأسماء الكتب التي وُ ضد الايمان الارثوذكسي . او تخالها تعاليم نسطور — والتي لم يذكرها في مر لجهله اياها — ويحرقها بواسطة الاساقفة كما نص القانون الكنسي .

ثم كتب القيصر الى يوبيناليوس الاورشليمي ايضاً ، يخبره بانه ام يوقّع جميع الاساقفة صورة الايمان النيقاوي المقدس الذي ايده المجمعان الم المسكونيان اللذان التأما بأمره في افسس ، على ان لا يُزاد فيه او ينقص كلمة واحدة لانه كامل ، اذ وُضع بتأييد الروح القدس .

وقد نفّذ مار ديوسقوروس امر القيصر بكتابته الى مطارنته وبواس الى جميع الاساقفة الذين في ولايته ، آمراً اياهم بان يتمسكوا فقط بمو الآباء القديسين الذين اشتهروا بالايمان الارثوذكسي ، وبما حدده المج المقدسان (في افسس) ، ويحرقوا غيرها من المصنفات حيثما وُجدت . ضد سلامة الايمان الارثوذكسي الذي وضعه المجمع النيقاوي ومجمعا افس وفي هذه الرسالة يخبر الاساقفة بما حدده الملك كشريعة عامة وهو ألا الى الكهنوت من كان من اتباع نسطور او من مسانديه . ومن تواقح فاغتصب الكهنوت فليحط ولا يحصى في عداد الكهنة ، بل ويجب ان هؤلاء من كل مكان وألا يقبلهم احد لا في البيت ولا في مجتمع عام .

اما التوقيع فطلب ان يكون كما يلي : « اني فلان اسقف مدينة .

نعت ما كتب اعلاه في هذه الشريعة التي اتيت على كلها، وانني موافق على
ظ ما هو مكتوب في هذه الرسالة دون ان ادخل عليه زيادة او نقصاناً ».
وقد اثنى مار ديوسقوروس على الحاكم اولوغ والكاتب باراطوريانس
حل ايمانهما وما بذلاه من همة مشكورة في افسس ١

الفصل الرابع والعشرون

مجمع افسس الثاني وطومس لاون الروماني

لقد مر بك ان لاون الروماني اوفد الى مجمع افسس الثاني ثلاثة نواب
ملين رسالة منه الى فلابيانس القسطنطيني عُرفت في ما بعد باسم « طومس
ن » . وقد تضمنت جملة نقاط نسطورية اللهجة . كان لثاودوريطس القورسي
د اساطين النسطرة المار ذكره ضلع في كتابتها ، بعد ان رشى لاون واستماله
حزبهم اليساري كما رأيت .

واذ كان لاون هكذا محازباً لفلابيانس القسطنطيني : منع نوابه من حضور
سات مجمع افسس الثاني ، إلا عند بحث قضية فلابيانس واوطاخي كما
ت . وعند بحث هذه القضية طلب يوليانس احد هؤلاء النواب ان تتلى
الة لاون . فقال ديوسقوروس « يُقبل ما كتبه قداسة لاون اخينا وزميلنا
رتبة الاسقفية الى هذا المجمع المسكوني المقدس » . فقدمت الرسالة . غير
قراءة رسائل القيصر الى ديوسقوروس وغيره حالت دون قراءتها آنذاك .
أهملت . وعندما طلب المجمع قراءة ما تبقى من اعمال مجمع فلابيانس : سأل
ديوسقوروس الاسكندري يوليانس الآنف الذكر اذا كان يرضى في ذلك

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالسريانية .

ام لا . فأجاب نواب رومية جملة : انهم يرضون شريطة ان تُتلى رسالة
اولاً . فاتهمهم حينئذ اوطاخي بالارتشاء قائلاً : انهم نزلوا عند فلابيانس
بالغ باكرامهم وخلع عليهم . فأمر من ثم ديوسقوروس بمتابعة قراءة ما
من اعمال ذلك المجمع اولاً بحسب طلب المجمع . وبعد قراءة الاعمال لم يذ
هذه الرسالة قط ، لا نواب رومية ولا كبير الكتبة .

وقد ارتأى بعضهم ان المجمع قد يمكن انه اهمل الرسالة عمداً لامر
الاول : لتضمنها جملة نقاط نسطورية تصرح بالطبيعتين للمسيح من
الاتحاد كما مر معنا ، فتحاشى حرم صاحبها لئلا يكون ذلك سبباً لأن يعم ال
الكنيسة كلها [١] . والثاني : لانها كانت موجّهة الى فلابيانس القسطنطيني
اعضاء المجمع لا الى المجمع نفسه كما يقضي النظام البيعي [٢] .

فلما عاد نواب لاون الى روما واخبروه باهمال المجمع طومسه : تميز
وقبل في شركته ثاودوريطس القورسي وهيبا الرهاوي واوسابيوس ا
دوريليوم وغيرهم من الاساقفة النساطرة الذين عزلهم مجمع افسس الث
فحرمه مار ديوسقوروس في مجمع عقده في الاسكندرية [٢] .



(١) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة دومنوس ، والخريدة النفيسة ج ١ ص ١١ ه
(٢) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١١ — ٥١٢ .

الباب الرابع

من سنة ٤٥٠ حتى سنة ٤٧٦

الفصل الاول

لاون الروماني يلتمس عقد مجمع مسكوني لابطال مجمع افسس الثاني

بعد انفضاض مجمع افسس الثاني . كتب لاون الى القيصر ثاودوسيوس
رسالتين يحتج فيهما على قرار المجمع المذكور . ويتوسل اليه بدموع ان
بعقد مجمع مسكوني في ايطاليا لابطاله [١] . وبعد ذلك بمديدة . توجهت
رومية الملكة افذوكية زوجة ثاودوسيوس ، وشقيقته الراهبة بلخاريا :
رة كنائسها ، فسبقهما لاون الى هيكل الرسولين بطرس وبولس [٢] . وكان
في هذا التطواف : والنطينوس الثالث وامه . فلما بلغوا هيكل الرسولين
خادم الكنيسة ان يزيح الستار عنه كالعادة . فسمعوا فجأة انين لاون من
. فدخلوا ووجدوه مفترشاً الارض باكياً [٣] . ولما سألوه عن السبب :
قائلاً : « لقد أهين في ايامكم هذا الكرسي الرسولي بالمجمع الثاني الذي
في افسس . فألتمس عقد مجمع مسكوني آخر لابطال ذاك [٢] » . كما انه
بدموع وعبرات خاصة الى والنطينوس المذكور وزوجته افذوكسية وامه

(١) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٦ .
(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٣ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس .
(٣) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٣ .

ابلاكيديا ان يكتبوا الى ثاودوسيوس ويقنعوه على اجابة طلبه ¹ . فكتب
منهم ² بهذا الى ثاودوسيوس الذي اجابهم قائلاً : « ان مجمع افسس قد
بمخافة الله المطلقة وبالايمان القويم ولم يمس ³ باذى قوانين الآباء كما علم
شيء بالتأكيد . لذلك فانكم بحسناً تفعلون اذا كنتم لا تتدخلون في الأمر
هكذا ظل اسقف رومية مدة من الزمن يتقلب على أحر من الجمر لعدم
غايته المنشودة .

وفي ٢٨ تموز سنة ٤٥٠ توفي القيصر المؤمن ثاودوسيوس عن غير وار
فخلفته اخته الراهبة بلخاريا ، وتزوجت من مرقيان قائد الجيش . وكانت
ذلك قد اتهمت معه بالزنا حتى اضطر ثاودوسيوس الى ابعاده عن العاصمة
واذ تظاهرت في اول الامر تصنعاً بانها لا ترغب في نكث عهد البتولية
عقدته مع الله : افتاها في امر الزواج جماعة من الأساقفة المرائين المائلين
مذهب نسطور على ان يفرضوا على الكنيسة عوضاً عنها اسبوعاً في السنة
فيه الشعب عن اكل اللحوم . مقتانين بمأكل الرهبان » . ⁴

فنهض من ثم لاون لافتراس مار ديوسقوروس الاسكندري . فكتب
مرقيان والى زوجته بلخاريا ملتمساً عقد مجمع مسكوني لبحث قرار مجمع
الثاني . فأجاب الى سؤله للأسباب التالية : اولاً : لانه كان وزوجته
له وخصمين لدودين لمار ديوسقوروس ⁵ . ثانياً : لانه كان من انصار نسط
ثالثاً : لحقده على القيصر ثاودوسيوس الثاني الذي بهمته التأم مجمع افسس
رابعاً : ليرضي والنطنيس الثالث قيصر رومية . اذ قام على عرش القسط

---

(١) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٦ نقلا عن ثاوفانس .
(٢) فيه وفي تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٣ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة
(٣) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٥–١٨٦ وتاريخ مختصر الدول لابن العبري بالعربية
(٤) التاريخ المدني لابن العبري بالسريانية ص ٧١ .
(٥) التاريخ الكنسي للدكتور جون جيزلر مج ١ ص ٤٠٨ .
(٦) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٥ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٢ .

ن موافقته خلافاً للمعاهدة المعقودة بين المملكتين . واذ كان يعلم ان والنطينس
قد سعى في اقناع ثاودوسيوس ليجيب الى رغبة لاون ولم يُفلح اراد هو
اءه بذلك [١] .

الفصل الثاني

لاون الروماني يمهد لقبول طومسه

قبل ان يأمر مرقيان بعقد المجمع الذي التمسه لاون الروماني : كتب
الى بلخاريا لتسعى في ادخال رفات فلابيانس القسطنطيني المعزول الى
طنطينية ، ووضعه في مدفن الآباء . وكان بذلك يمهّد لقبول طومسه :
ت هي بدورها الى الاساقفة تخبرهم برغبة لاون هذه ، وتأمرهم بان
عوا ويكتبوا اسم فلابيانس في دبتخاالآباء القديسين ، ولينظّموا قراراً بذلك
تنفذه هي الى جميع الاساقفة لامضائه ، متوعدة بالعقاب من يعصى امرها
ورغبة اسقف رومية . فاجتمع فوراً في دار اسقفية القسطنطينية :
وليوس القسطنطيني واكليروسه ورهبانه . والذين اوفدهم لاون الروماني
تراك بادخال رفات فلابيانس . فقرأوا اولا صورة ايمان فلابيانس التي كان
كتبها بدهاء وقدمها لثاودوسيوس الثاني سنة ٤٤٨ وقد تضمنت قوله : « ان
يح هو من طبيعتين » وواحدة « هي طبيعة الكلمة المتجسد » . ولم يذكر
« طبيعتين بعد الاتحاد » كما مر بك . فبرأوا ساحته ، وكتبوا محضراً بهذه
سة ضموا اليه طومس لاون « الشهير » . وعلى أثر ذلك أدخل رفات

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٦ والتاريخ المدني لابن العبري بالسريانية ص٧٢ .

فلابيانس الى القسطنطينية حيث وُضع في مدفن الآباء [١] . اما محضر الجلسة ف
بلخاريا مع طومس لاون الى جميع البلاد ، كما حمّلت وفد لاون نسخة
ارسلها لاون بدوره الى عديد من الاساقفة ، وقّعوها تحت طائلة الع
وبهذه الصورة تمكن لاون من استمالة عدد كبير من الاساقفة . فلما ضمن
لنفسه عقد مرقيان المجمع الذي التمسه [٢] .

الفصل الثالث

مار ابحاي السرياني مطران نيقية

ولد في اواسط القرن الرابع في قرية رقمان من اعمال ماردين من
تقيين هما قسطنطين واكيسطيا . فتثقف واخاه مار زوقا بآداب السريانية و
وعلم الكتاب العزيز . وبعد وفاة أبويهما وزعا اموالهما على المعوزين وانقط
الطريقة النسكية في دير الحمّار في شمال غربي جبل ماردين . حيث ر
خريستوفوروس مطران ماردين [٣] : مار ابحاي شماساً فكاهناً . فشر
بعمل المعجزات وشفاء المرضى الذين كانوا يتقاطرون اليه . الامر الذي ا
واخاه الى مغادرة الدير هرباً من المجد الباطل . فارتحل اخوه شرقاً
مغارة عُرفت بعدئذ بدير زوقا ، وفيها نقله الله اليه . اما هو فتوجه غرباً
ديراً مجاوراً لقيصرية قبادوقية ، ثم دخل الى قيصرية حيث اقام في دير اوس
فذاع صيته حين شفى لاونطيوس احد اعيان المدينة . حتى بلغ القيصر ثاودو

---

(١) حيث ان عزل فلابيانس تم في مجمع مسكوني ، كان يقتضي لحله مجمع مسكوني آ
بتضية الذهبي الفم . فكان هذا العمل إذن انتهاكا لحرمة القوانين الكنسية .

(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٤ — ١٨٦

(٣) هواول اسقف معروف لابرشية ماردين في اواسط القرن الرابع .

اني الذي استدعاه الى القسطنطينية واسكنه دير مار يوحنا . فكان بين الفينة
الفينة يتردد الى زيارة القيصر صحبة البطريرك . ثم رُسم اسقفاً على نيقية . فقام
عايتها بغيرة رسولية . وصحب القيصر الى افسس لمشاهدة انبعاث اهل الكهف
سبعة . وقد صنع الله بواسطته عجائب باهرة في بلوسوس واثينا ونيقانور
غيرها من المدن التي مر بها . فثبّت الكثيرين في الايمان القويم . وبعد عودته
ى نيقية أنشأ فيها كنيسة جليلة باسم مار يوحنا الرسول.
ثم زار سوزوبوليس وبلاد البنطس صحبة الملك ، فبلاد الشام .
استشاره القيصر في فحص عظام الشهداء ، ثم عيّنه لخدمتها . وفي ٢٨
وز سنة ٤٥٠ توفي هذا القيصر المؤمن ، فغادر مار احاي وتلميذه اندراوس
قسطنطينية ليلاً الى ما بين النهرين حاملاً ذخائر خمسة آلاف وخمسمائة شهيد .
عرّج في طريقه على الاسكندرية فاورشليم فحلب فمنبج حتى وصل الى بلد
كركر الى دير قديم جاثم على جبل يطلّ على الفرات يدعى دير السلالم بقرب
رية تدعى عوربيش . فأنشأ فيه كنيسة وهيكلاً لذخائر القديسين ، فعُرف
ن ثم بدير مار احاي . وبعد ان خدم الاسقفية ٣٢ سنة نقله الله اليه في ١٥
وز وهو في العاشرة بعد المئة من عمره . فحضر تجنيزه الف واربعمائة من
لاساقفة والكهنة والرهبان سوى الجمهور الغفير من المؤمنين . وخلفه في
ئاسة الدير مار اندراوس وكان شيخاً جليلاً [١] .



(١) انظر قصته التي ضبطها البطريرك مار ميخائيل الكبير سنة ١٤٩٦ ي (١١٨٥ م) في مكتبة
الزعفران وقد نشرها بيجان سنة ١٨٩٦ مج ٦ ص ٥٥٧ — ٦١٦ .

الفصل الرابع

مرقيان يعقد مجمع خلقيدون سنة ٤٥١

اجابة الى رغبة لاون الروماني ، وعطفا على الاساقفة النساطرة المعزولين أمر القيصر مرقيان بعقد مجمع في مدينة نيقية من ثلاثمئة وثمانية عشر اسقفاً. ول لم يوفق لذلك . اذ حدث في تلك الايام زلزال عنيف قوّض في ما قوّض بيعة نيقية الكبرى [1] . وكان قبل ذلك قد اجتمع الاساقفة في نيقية . و عقد المجمع : مرض بعضهم وكانوا محتاجين الى المعالجة [2] . لذلك مرقيان بعقده في خلقيدون (قاضي كوي) في تشرين الاول سنة ٤٥١ .

واذ كان المجمع يُعقد حقاً ليؤيد تعاليم نسطور — ولئن جُعل اوطاخي له ظاهراً — لذلك استدعى مرقيان : نسطور من اووسا بواسطة الحاكم يوحنا ليحضر المجمع . وإذ كان يجدّ السير الى المجمع طافرا : اخذ يشمت بالس العذراء بأعلى صوته قائلاً : « أفتدعين بعد يا مريم : « والدة الاله » ؟ بالنقمة الآلهية تباغته مثل اريوس ، فيسقط عن مركوبه ، ويُقطع لس ويدوّد فمه ويموت في الطريق شرّ ميتة . ويُصاب كذلك رفيقه دوروثاو بالضربة نفسها . وقد نقل الحاكم يوحنا خبر موته الشنيع الى البابا ديوسقور و الاسكندري ويوبيناليوس الاورشليمي . اذ كان حاملاً اليهما الدعوة الى المجمع فلما بلغ الخبر مرقيان اغتم جداً [3] .

وفي ٨ تشرين الاول اجتمع الاساقفة في كنيسة الشهيدة اوفيمية . ح

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٦ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس .

(٢) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٧ .

(٣) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٦ .

س القضاة امام المذبح ، وعن يمينهم مار ديوسقوروس الاسكندري
بيناليوس الاورشليمي واساقفة مصر وايلوريقون وفلسطين . وجلس عن
رهم الاسقفان بوسقاسينوس ولوقنسيوس والقسان بونيفاسيوس وباسيليوس
ب لاون الروماني ، واناطوليوس القسطنطيني ومكسيموس الانطاكي
ساقفة الشرق واسيا الصغرى وتراقية [١] . ولم يفلح بعضهم بتحريض
مصر ان يجعل ثاودوريطس اسقف قورس المعزول رئيساً للمجمع [٢] .
ووضع الانجيل المقدس في الوسط .

الفصل الخامس

اشهر الآباء الذين حضروا مجمع خلقيدون

لقد بالغ اصحاب هذا المجمع بعدد اعضائه ، ففيما نسمع لوقنسيوس احد
ب لاون الروماني في هذا المجمع ، يقول : انهم ستمائة : نرى ققروفيوس
ف سيبسطوبوليس يضاعف عددهم ويقول في المجمع نفسه : انهم الف
ثنا اسقف . فقد يظن بعضهم انهم ثلاثون فقط . وفي الجلسة الاولى نرى
اء ثلاثمائة فقط معظمهم شمامسة . غير انك لا ترى هذا العدد ايضاً في
سة عزل مار ديوسقوروس ، وفي التي وقعت فيها صورة الايمان [٣] :
لأصح ان اكثر هؤلاء كانوا شمامسة احضرهم الحزب النسطوري ليهوّلوا
المجمع ويغلبوا بصوتهم حزب القديس ديوسقوروس ، كما يتضح ذلك

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٦ — ١٨٧ و التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة
سيموس و تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٧ .

(٢) وتاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٤٩ وتاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٨٦

(٣) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٢٢ .

من اعماله . فقد ورد فيها : انه لما ضجّ اساقفة الشرق (النساطرة) وهولو
المجمع : قال اساقفة مصر والذين معهم « افالشمامسة كانوا الاولين في ت
القضية ؟ فلِمَ يصرخون الآن ؟ ان المجمع ليس اجتماع شمامسة بل اساق
فاطردوا خارجاً من لا كلام له في المجمع . وليحضر من ثبت القضية .
ثبتناها بعد ان ثبتوها هم » [١] .

بل كان كثير من اعضاء المجمع نساطرة فعلاً . منهم اورون اسقف ح
الدخيل الذي ناب عنه الشماس برفيريوس . وثاودوريطس اسقف قورس
وهيبا اسقف الرها . واوسابيوس اسقف دوريليوم المعزولون .

وكان بعض الاساقفة المذكورة اسماؤهم في اعمال هذا المجمع : متغيبي
يمثلهم في المجمع بعض الاساقفة او القسوس او الشمامسة الذين حضرو
منهم دومنوس اسقف افامية واوطوخينا اسقف حماة اللذان مثلهما ميلي
اسقف شيزر . وغلوقون اسقف قيصرية فلسطين الذي مثله زوسيما اس
سدوم . واسقف دفنه الذي مثله شماسه نينور . وايوانيس اسقف ديوقيص
الذي مثله القارئ حلاً . واقاق اسقف انطاكية بيسيدية الذي مثله الش
بابيا . واليانوس اسقف داساميطيا الذي مثله الافدياقون بولس . وب
اسقف المصيصة الذي مثله اخوري سرافيون . وتاساطيسطوس اسقف فن
(غلاطية) الذي مثله الارخدياقون فوط (فوتيوس) . والاسقف ارمي
(ارمينيا) الذي مثله القس اودوميوس . ويوحنا اسقف ارقا (ارمينيا)
مثله القس ابيفان . وايوانيس اسقف قانيدون ومنيديسيوس اسقف هاليقرنس
اللذان مثلهما القس يوليان [٢] ... بل ان ثاودورس اسقف دمشق امضى
المجمع بدلاً عن اساقفة ولايته الغائبين . منهم اوسابيوس اسقف ي

(١) انظر اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية سنة ١٦٩٤ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٥و
(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٧ — ٢٠٣ . يضاف ايضاً الى هؤلاء : قس انطاكي
يرافق مكسيموس الانطاكي والقسان بونيفاسيوس وباسيليوس من نواب لاون الروماني .

حنا الاول اسقف تدمر [١] .

واليك أشهر الأساقفة الذين حضروا المجمع :

مكسيموس الانطاكي . ديوسقوروس الاسكندري . الاسقفان يوسقاسينوس
قنسيوس . والقسان بونيفاسيوس وباسيليوس نواب لاون الروماني .
ناليوس الاورشليمي . تلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية . اسطيفانس
ف افسس ، مقريوس (او لاريوس) اسقف اللاذقية ، ثاوكليسطوس
ف حلب . غرنطيوس اسقف سلوقيا سورية . بطرس اسقف جبولا .
نوس اسقف حنصرتا . اودانيوس اسقف جبله . ميليطس اسقف شيزر .
س اسقف الرستن ، طورانوس (او يوحنا) اسقف جرمانيقي (مرعش) .
فوس اسقف أدنه ، قورياقس اسقف انازربا ، ثاودوس اسقف طرسوس
يليقية) ، باسيليوس اسقف سلوقيا ايسورية . ثاودوروس اسقف قلوديا .
يوس اسقف صور ، روما اسقف صيدا ، بولس اسقف عكا ، اوسطاثاوس
ف بيروت . باسيليوس اسقف طرابلس [٢] . الكسندروس اسقف
طوس ، فورفوريوس اسقف بطرا ، ثاودوروس اسقف دمشق .
ييوس اسقف بانياس ، بولس اسقف ارواد ، يوسف اسقف بعلبك .
ا اسقف الاردن ، قسطنطينوس اسقف بُصرى ، اواوغيوس اسقف
دلفيا (عمان) . اسطيفانس اسقف منبج . دومالوس اسقف قنسرين .
فينوس ؟ اسقف سميساط . طيمثاوس اسقف دلوك . اواليقوس اسقف
غما . سابينا اسقف فرزين . يوحنا اسقف حران . ابراهيم اسقف
فيسيون (قرقيسياء) . دانيال اسقف البيرة ، دوزينا اسقف قالونيقوس
لرقة) ، سوفرون اسقف تلاّ . شمعون اسقف آمد ، نوح اسقف حسن

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٤٨ .
(٢) ذكر اسقف آخر لطرابلس باسم ثـاودوروس ، ربما اقامه الخلقيدونيون بعدئـذ بدلا من
ليوس الارثوذكسي .

كيف . زبينا اسقف ميافرقين ، اوسب اسقف آجل ، زوسيما اسقف س
لاونطيوس اسقف اشقلون (عسقلان) ، ساويريانس اسقف بان
زبينا اسقف بلاّ ، يوحنا اسقف طيبرية ، يوحنا اسقف جدر ، اونو
اسقف ذيتوميدية . انسطاس اسقف نيقية . يوليانس اسقف قاو، الوتاريوس
خلقيدون . اوسابيوس اسقف انقرة ، لوسانيوس اسقف ذوسة .
اسقف سيبسطية ارمينيا . ققروفيوس اسقف سيبسطوبوليس . قس
اسقف ملطية (ارمينيا) . دوروثاوس اسقف نيوقيصرية . سلوقوس
امصيا . انطيوخوس اسقف سينوب . بطرس اسقف غنغرا (بفلاغوني
ديوجانيس اسقف قوزيقوس . ديونيسيوس اسقف ايطاليا . بولس
دربا . فالطوريوس اسقف لوسطرا . توما اسقف ثيودوسيوبولي
ثاودوروس اسقف مديوبوليس . اتريكوس اسقف ازمير [١] .

الفصل السادس

الجلسة الاولى – ١ – عربدة نواب لاون الروماني

عقدت الجلسة الاولى في ٨ تشرين الاول . وبعد ان اكتمل عقد ال
انتصب في وسط المجمع نواب لاون الروماني . واخذوا يهوّلون
انهم حاملون امراً من « الطوباوي والرسولي بابا مدينة رومية الذي هو
جميع الكنائس (كذا) ! فيه يقضي ألا يجلس في المجمع ديوسقوروس
يحضر ليجاوب عن فعله » . وطلبوا الى القضاة بوقاحة لاتطاق . ا
من المجمع والا خرجوا هم » فأبى القضاة ذلك وسألوهم اظهار الش

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٧ – ٢٠٣ .

لمثلوب بها . فأجاب بوسقاسينوس قائلاً : « لا بد من ظهور التهم لطالما دخل ليدان » . فلم يقتنع القضاة بذلك ولكنهم طلبوا منهم الافصاح عن ذنبه . فقال لوقنسيوس : « انه يجب ان يعطي جواباً لحاكمه ، كونه اذ لم يكن له سلطان ان يدين تجاسر فعقد مجمعاً بدون تفويض من كرسي رومية الرسولي[1] . واجلس فيه فلابيانس القسطنطيني في الكرسي الخامس بينما كان يجب ان يكون في الكرسي الاول بعد اسقف رومية كما يقضي القانون الثالث للمجمع القسطنطيني . فهنأهم ديوجانيس اسقف قوزيقوس لمعرفتهم القانونية بقوله لهم : « احسنتم . ان لكم علماً جيداً بالقوانين » . فنشقوا بانشراح عبير هذا المديح[2] . وقال بوسقاسينوس : « اننا لا نقدر ان نفعل شيئاً مخالفاً لأمر البابا الرسولي وللقوانين البيعية التي حددها الآباء » . وقال لوقنسيوس : « اننا لا نطيق البتة ان تصير لنا ولكم هذه الاهانة ، اي ان يجلس هذا الذي انما جاء ليدان » . فقال له القضاة : « ان كنت بصفة قاضٍ فلا يصح لك ان تدّعي كمشتكٍ » . وبعد اخذ ورد اقامه القضاة من كرسيه بالرغم منهم ليجلس في الوسط حيث يجلس الذين يدانون[3] . فكان اساقفة مصر وفلسطين وتراقية مع ديوسقوروس والباقون مع لاون اسقف رومية[4] .

هذه كانت التهم الموّجهة الى مار ديوسقوروس . وهي تُهم مردودة وباطلة . يظهر بطلانها بالبراهين التالية : اولاً — ان قولهم : « ان ديوسقوروس نفسه عقد مجمعاً » : هو قول هراء ، لان المجمع الافسسي الثاني عقدد القيصران ثاودوسيوس الثاني ووالنطينس الثالث ، شأن المجامع المسكونية

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص١٨٧ و التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس واعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية ، والخريدة النفيسة ج١ ص ٥١٣ وتاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٧ و ٢٣٨ .

(٢) مجموعة لابيه ٤ : ١١٥ والوضع الالهي في تأسيس الكنيسة لكيرلس مقارج ٣ ص٩٩—١٠٠

(٣) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٧ و التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس وتاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٨ .

(٤) تاريخ الانشقاق ج ١ ص ٢٣٦ .

السابقة التي عقدها القياصرة . ثانياً — لم يفوّض القيصران المذكوران الى
ديوسقوروس وحده امر تدبير المجمع ، لكنهما اشركا معه يوبيناليو
الاورشليمي وتلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية . ثالثاً — لقد حضره
جملة من حضره من الاساقفة نواب لاون الروماني ايضاً بناء على امر القيصر
وهم الاسقف يوليانس والشماس ايلاريوس والكاتب دولقيط ، حاملين
فلابيانس القسطنطيني رسالة موكلهم وهي المعروفة بطومس لاون ، وط
اكثر من مرة ان تقرأ في المجمع . حتى أهملت اخيراً . بل انهم بحسب
لاون أبوا حضور المجمع إلا عند بحث قضية فلابيانس واوطاخي كما
بك . رابعاً — اما قولهم ان ديوسقوروس عقد المجمع بدون تفويض
الكرسي الروماني : فيدعو الى السخرية . ذلك ان اسقف رومية لم يكن القاض
المطلق في الكنيسة المسيحية . وإلا لكانت المجامع ولا سيما المسكونية م
باطلة . بل لاستغنت عنها الكنيسة وعن تكاليفها الباهظة واتعابها الجسيمة
مكتفية بأمر اسقف رومية . بيد ان الأمر لم يكن كذلك . وقد قلنا ان المجا
المسكونية خاصة كان يعقدها القياصرة لا اسقف رومية الذي كان ص
فيها صوت احد الاساقفة لا غير . وسيان حضر المجمع ام تغيب عنه .

الفصل السابع

الخلقيدونيون ينتهكون حرمة القوانين البيعية

لقد مرّ معنا ان ثاودوريطس اسقف قورس — احد اساطين النسطرة الثلاثة
تجنى على القديس كيرلس الاسكندري ومجمع افسس الأول في رسائله ومصن
النسطورية . حتى اصدر القيصر ثاودوسيوس الثاني مرسوماً ضده ، مختج
اياه في كنيسته . ثم عزله مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩ بسبب ضلاله . و

ـف الخلقيدونيون بان ثاودوريطس جنح الى النساطرة وتمادى بما كتبه
اً للقديس كيرلس والمجمع الافسسي . منها : كتاب ناهض فيه حروم
س كيرلس الاثني عشر لنسطور . قال عنه السيد يوسف الدبس مطران
نة في بيروت « وليت هذا الكتاب لم يكن » . وكتاب آخر سماه
يشوع الصوباوي النسطوري « محاماة لآبائنا » . قال عنه السمعاني « إنه خمسة
ـب كتبها ثاودوريطس في تجسد الكلمة يندد فيها بالقديس كيرلس وآباء
ع الافسسي محاماة لنسطور » . لذلك يجله النساطرة [1] .

رأينا هيبا الرهاوي يقاوم بدوره فصول كيرلس الاسكندري الاثني عشر
مع الافسسي الاول بل الأيمان القويم . في رسالته الى ماري اسقف
ـس . وفي خطبه العديدة . وكان من المدافعين العنيدين عن نسطور ومذهبه .
ـكم في مجمعي صور وبيروت . وعزل في مجمع افسس الثاني . ومن
التهم التي وجهت ضده في المجمعين الاولين : عنايته بترجمة مؤلفات
ورس المصيصي معلم نسطور من اليونانية الى السريانية كما يظهر من الجلستين
ـعة والعاشرة لمجمع خلقيدون . بل ان هيبا اهتم بنشرها ، فاعتمدها النساطرة
ـامعهم وتآليفهم بمنزلة دستور لمعتقدهم [2] . وكذلك قول هيبا « اني لا
ـد المسيح على انه صار الهاً لأنه يمكنني ان اصير مثله اذا كان له ولي طبع
ـد » كما رأينا في ما مضى . حتى ان فوتيوس مطران صور لما علم بان هذا
ـيف قد اذيع في صور وسيكون معثرة للصوريين : أمر ان يخرجوا من
ـ . فانتقل المجمع الى بيروت [3] .

رأينا ايضاً اوسابيوس اسقف دوريليوم يناضل بكل قواه عن عقيدة
ـور . فعزله مجمع افسس الثاني .

ـهؤلاء الثلاثة المار ذكرهم الذين قاوموا الحق : قد قبلهم لاون الروماني

---

(١) المكتبة الشرقية للسمعاني مج ٣ ص ٤٠-٤١ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٣-٣٢٤ .
(٢) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٦ .
(٣) فيه مج ٤ ص ٣٣٧ .

في شركته بعد ارفضاض مجمع افسس الثاني ، فحضروا المجمع الخلق
كاعضاء فيه دون ان يحرموا اقوالهم ومؤلفاتهم النسطورية . فكان ذلك
شك انتهاكاً لحرمة القوانين البيعية ، الامر الذي حز في نفس مار ديوسقو
الاسكندري فامتنع بعدئذ من الاشتراك في هذا المجمع وفقاً للآية القائلة
مجلس المستهزئين لم اجلس » [١] .

فثاودوريطس حين دخل المجمع : صرخ اساقفة مصر وآليريا وفـ
قائلين : « ارحمونا . الآن باد الايمان . ان القوانين تطرد هذا خار
فاطردوه انتم عنا » . ثم وقف وطلب ان يُقرأ المعروض الذي رفعه الى
بما لحقه من الغبن . ولما جلس ، هتف له الاساقفة الشرقيون (النساطر
اكسيوس . فقال لهم اساقفة مصر والذين معهم : « لا تقولوا انه اسق
اطردوا من قاوم الله . اطردوا اليهودي . اطردوا من شتم المسيح . ا
الرجل اوجب اللعنة والتجديف على كيرلس . فان قبلناه : طردنا و
كيرلس » [٢] . فوقف باسيليوس اسقف طرابلس وقال : « نحن اي
عزلنا ثاودوريطس » [٣] . واوسابيوس اسقف دوريليوم قدّم للمجمع مع
ضمونه : « ان ديوسقوروس هو رفيق اوطاخي ومفسد الايمان » .
القضاة بان يجلس بين الآباء . ثم طلب الى القضاة ان يسألوا مار ديوسقو
عن سبب منعه اياه من دخول مجمع افسس الثاني . ولما وجهوا اليه السـ
سألهم بدوره ان يقرأوا شهادة البيديوس مندوب الملك في ذلك المجـ
اذ كان حاملاً اليه (الى المجمع) امر الملك القاضي بمنع اوسابيوس من
المجمع . فأيد قوله هذا يوبيناليوس الاورشليمي . فقال له القضاة :
عذراً كهذا لا يُقبل في أمر الايمان » فقال لهم : « أأنتم اذن تحافظو

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٧ و ١٨٩ .
(٢) فيه ص ١٨٧ — ١٨٨ واعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية سنة ١٦٩٤ والخريد
ج ١ ص ٥١٤ — ٥١٥ .
(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٣ وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٨

قوانين بادخالكم ثاودوريطس الى المجمع » ؟ فاجابوا : « انه دخل بصفة شتك » . فقال لهم : « ولِمَ جلس في صف الاساقفة » ؟ فاجابوا : « ان وسابيوس وثاودوريطس جلسا في صف المشتكين » [1] ! !

وادعى الخلقيدونيون المتأخرون ان ثاودوريطس فاه في الجلسة الثامنة لهذا لمجمع بالحرم ضد نسطور فعرفه المجمع ارثوذكسياً . وفي الجلسة التاسعة بته في ابرشيته . وفي العاشرة برّأ هيبا الرهاوي [2] . كيف يصحّ ذلك ولاون روماني كان قد قبلهما في شركته قبل انعقاد المجمع بمدة كما مرّ معنا ؟ ألم يكن لاون يصول ويجول في هذا المجمع بواسطة نوابه ؟ فما هو اذن مفعول عمل سقف رومية إزاءَ عمل هذا المجمع ؟ بل كيف يشترك اسقف رومية مع سقف نسطوري بل هرطوقي دون ان يرتدّ عن مذهبه وضلاله ؟ وكيف عرف المجمع ثاودوريطس ارثوذكسياً ولا يسأله ان يحرم مؤلفاته النسطورية لآنفة الذكر [3] مع انها كانت منتشرة ومعروفة لدى الجميع ؟ بل كيف يبرئ هيبا الرهاوي مما نُسب اليه من التهم . ورسالته النسطورية الشهيرة الى ماري سقف فارس والتي فيها يتجنى بوقاحة لاتطاق على القديس كيرلس الاسكندري حرومه الاثني عشر لنسطور كما رأينا : كانت ثابتة ايضاً لدى الجميع باقراره صريح في مجمع بيروت [4] ؟ . والحقيقة الراهنة هي ان مجمع خلقيدون التأم تنفيذ مآرب شخصية بحتة ليس الاّ . لأن ثأودوريطس وهيبا لم يرتدا قط ن المبدأ النسطوري لكنهما ماتا نسطوريين . فاعتبرهما النساطرة من اساطينهم قديسيهم [5] . فاذا كان مجمع خلقيدون قد اعتبرهما ارثوذكسيين بعد ان حرما

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٣ — ١٤ ٥ و٢٠ ٥

(٢) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٤٣ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٤١٠ .

(٣) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٥١٢ .

(٤) هنا ص ٨٨ و ٨٩

(٥) تاريخ مشيحا زخا النسطوري في ترجمة عبوشطا ، وعبد يشوع الصوباوي النسطوري في صيدته « الكتب السريانية واسماء مؤلفيها » ، والسمعاني في المكتبة الشرقية مج ٣ ص ٤٠—٤١ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٣ و ٣٢٦ ، ودائرة المعارف البريطانية مج ١٩ ص ٤٠٧ طبعة ١١ .

نسطور في ما زعموا : ألم يكن اذن قانونياً عمل مار ديوسقوروس الاسكند
ومجمع افسس الثاني في عزلها اياهما لكونهما نسطوريين ؟

والأنكى ان المجمع الخلقيدوني أقرّ ارثوذكسية ثأودورس المصيـ
معلم نسطور وواضع اصول بدعته ، الذي كان قد مات في هذا الضلال
وحرمته عدة مجامع ، منها : مجمع الرها سنة ٤٣٤ ومجمعا انطاكية سنة ٥
وسنة ٤٤٠ وفي اولهما تثبت كتاب بروقلس القسطنطيني ضده . وقد اعتر
الخلقيدونيون المتاخرون بتهور ثأودورس هذا معلم نسطور وثاودوريطس
في اضاليل كثيرة ولا سيما ضلالي بيلاجيوس ونسطور [1] . فسماه رينودو
« رجلاً فسُد ايمانه بغوايات نسطور » [2] . وقال اوغريس عن نسطور -
توجه سنة ٤٢٨ لاعتلاء كرسي القسطنطينية : « انه مرّ بالمصيصة ، واجـ
بثاودورس اسقفها . واذ سمع تعليمه زاغ عن محجة التقوى » [3] . لذلك يسـ
النساطرة « اباهم » [4] . ويدعوه المطران الدبس « اماما للنسطورية »
بل ان ثاودورس فضلاً عما ذكر هنا عن ضلاله . فقد وضع كتابين
اوغسطينوس او ايرونيموس رداً على عقيدة الخطيئة الاصلية . ولذلك
منزلة اب للبيلاجيين [5] . ومع هذا فقد قرّظه تلميذه ثأودوريطس الآنف الذكـ
واصفاً اياه « بمعلم الكنيسة كلها . من ناصب جميع البدع ظافراً بها » [6]

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٥ .

(٢) الليتورجيات الشرقية مج ٢ ص ٦٢٢ .

(٣) تاريخه ك ١ ف ٢ .

(٤) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٥ .

(٥) فيه ص ٣٢٧ بل يعتبره النساطرة احد قديسيهم العظام ، ويتشفعون به . وفي فنقيث صلـ
« قال » مصدرة ابياته بآيات من المزامير ، منها بيت يتشفع برؤساء البدعة النسطورية . واليك تـ
« أيا زمرة ديودورس وثاودورس صلوا لئلا يدخل البيعة ظلام المصريين » . ويقصد بظلام المصـ
تعليم القديس كيرلس الاسكندري بالطبيعة الواحدة والاقنوم الواحد للمسيح بعد الاتحاد (راجـ
مؤلفنا تاريخ الكنيسة السريانية الهندية ص ٥٠) .

(٦) تاريخه ك ٥ ف ٣٩ .

ضى المجمع الخلقيدوني عن هذا المدح ايضاً [١] .
وقد انتبه الخلقيدونيون الى هذا الشطط فاصدر القيصر يوسطينيان (٥٢٧ —
٥) البيزنطي مرسوماً سنة ٥٤٤ ضد مصنفات اقطاب النسطرة هؤلاء .
ه البطاركة الخلقيدونيون : مينا القسطنطيني وزويلس الاسكندري وافرام
طاكي وبطرس الاورشليمي [١] . ثم عقد مجمعاً في القسطنطينية سنة ٥٥٣
وهو المجمع الخامس عند الخلقيدونيين — حضره ١٦٥ اسقفاً منهم ، برئاسة
طاخيوس القسطنطيني وموافقة ويجيليوس الروماني . حرم المذكورين
صنفاتهم وجميع الذين قبلوهم او يقبلونهم ، مزدريا بذلك المجمع الخلقيدوني [٢]
يزعم الخلقيدونيون المتأخرون ان هذا المجمع حرم ما كتبه ثاودوريطس
لثة للقديس كيرلس ودفاعا عن نسطور ، ولم يحرمه هو [٣] . فكيف يصدق
مجمعاً يحرم مصنفات شخص بعد مماته لفسادها : دون ان يحرم صاحبها
و لم يتنكرها قبل مماته ؟ والصحيح . ان هؤلاء الخلقيدونيين حز في انفسهم
ر هذا المجمع الذي جاء طعنة نجلاء في صميم المجمع الخلقيدوني الذي راوغ
حاتل . فارادوا هم طمس الحقائق الوضاءة ، باذلين قصارى جهدهم في
فيق والتزوير . ليظهروا ان المجمعين لم يكونا على طرفي نقيض . لكن
ول قبل النساطرة المذكورين دون ان يحرم مصنفاتهم . والثاني حرم
صنفاتهم دون ان يرشقهم بالحرم !! وكلهم في ليل بهيم يختطبون .



(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٥١٢ .
(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٢٨ .
(٣) المكتبة الشرقية للسمعاني مج ٣ ص ٤٠ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٣ .

الفصل الثامن

الجلسة الاولى - ج - اهتمام المجمع الخلقيدوني

بتبرئة فلابيانس القسطنطيني

رأينا في ما مضى أن مجمع افسس الثاني برئاسة مار ديوسقوروس الاسكن
عزل سنة ٤٤٩ فلابيانس القسطنطيني ودومنوس الانطاكي بتهمة النسطر
راسماً بدلاً منهما اناطوليوس للقسطنطينية وبواسطته مكسيموس لانطاك
فمات فلابيانس بعد مديدة . اما دومنوس فعاد الى ديره في فلسطين ح
قضى ما تبقى من حياته . بيد أن مجمع خلقيدون تطرّق الى بحث سبب
فلابيانس محاولاً تبرئته بعد مماته لغايةٍ في نفس يعقوب ، دون أن يفكر
إعادة دومنوس الانطاكي الى كرسيه ، وكان ما يزال حياً آنذاك [1] .
كان ما عمله مار ديوسقوروس ومجمع افسس غير قانوني في نظر مجمع خلقي
لوجب عليه عزل اناطوليوس ومكسيموس ومناصرة دومنوس واعادته
كرسيه . ولكنه أغضى عن هذا اذ كان هدفه الوحيد تنفيذ مأرب ا
الروماني في مار ديوسقوروس الاسكندري .

يزعم الخلقيدونيون المتأخرون من جهة إن نواب لاون في هذا الم
صرّحوا بان لاون الغى وابطل كلّ ما كُتب في مجمع افسس الثاني إلا
مكسيموس اسقفاً على انطاكية لانه قبله في شركته [2] . ويزعمون من
اخرى إن المجمع الخلقيدوني ولاون صححا ترقية مكسيموس الى ك

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٤١١ .

(٢) فيه ص ٤١٠ .

كانت بواسطة اناطوليوس القسطنطيني خلافاً لقوانين الكنيسة ولرضى
روس والشعب في البطريركية الانطاكية في ما زعموا [1] . فاذا كان
قد الغى وابطل كلّ ما جرى في مجمع افسس الثاني ما عدا ترقية مكسيموس
رح نوابه في المجمع : فكيف يصحح المجمع الخلقيدوني ولاون
بعدئذ ؟ واذا صحّ زعم نواب لاون : فكيف تصح إذن اسقفية
ليوس القسطنطيني احد آباء مجمع خلقيدون . التي كانت ايضاً من عمل
افسس الثاني كما اسلفنا ؟ واذا صحّ الزعم الثاني وهو ان المجمع الخلقيدوني
صححا ترقية مكسيموس لانها كانت بواسطة أناطوليوس القسطنطيني :
ساغ لآقاق القسطنطيني بعدئذ ان يرسم قالنديون بطريركاً لانطاكية
٤٨ فتعترف رومية ايضاً بقانونية هذه الرسامة ؟ [2] .

هنالك تناقض في روايات الخلقيدونيين بصدد دومنوس . فحين نرى
يوسطينيان يقول سنة ٥٤٤ في مرسومه في الفصول الثلاثة الآنفة الذكر :
دومنوس طعنه المجمع الخلقيدوني بالحرم بعد وفاته لأنه جسر ان يكتب
روم القديس كيرلس الاثني عشر يلزم الصمت عنها » [3] : نرى غيره
أخذاً عن الجلسة الحادية عشرة للمجمع الخلقيدوني : « ان مكسيموس
الى قضاة المجمع ان تفرض نفقة من بطريركيته لدومنوس سلفه . فاجابه
ع الى ذلك تاركاً تعيين مقدار النفقة لاختياره في مجمع اقليمي يستشيره في
» [3] . فان صحت الرواية الاولى : ألم يكن اذن قانونياً عمل مار
قوروس الاسكندري ومجمع افسس الثاني في عزل دومنوس لكونه
رياً ؟ وان ثبتت الرواية الثانية ألم يكن ايضاً قانونياً عمل هذا المجمع في
دومنوس وترقية مكسيموس ؟

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٢ .
(٢) فيه ص ٣١٥ .
(٣) فيه ص ٣١١ .

الفصل التاسع

الجلسة الاولى — د — كذب بعض الاساقفة

وطلبهم الغفران في تبرئة فلابيانس

أخذ المجمع الخلقيدوني يبحث سبب عزل فلابيانس . فلما تُليت
مجمع افسس الثاني بهذا الصدد : قال أساقفة الشرق (النساطرة) « انن
ورقة بيضاء . فاطردوا تباع ماني وغرماء فلابيانس ومضادّي الا
اطردوا ديوسقوروس القاتل . ومن يجهل اعمال ديوسقوروس » ؟ !!!
تُليت رسائل القيصر ثاودوسيوس الثاني في عقد مجمع افسس الثاني
ديوسقوروس للقضاة : « لقد علمتم ان القيصر لم يجعل الأمر لي وحدي
ولىّ يوبينال الاورشليمي وتلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية . فما بالهم
اليّ وحدي تدبير هذه الأمور حالة كون سلطان الثلاثة متساوياً . وقد است
المجمع ما حكمنا به . إذ أقرّوا بأصواتهم ووقعوا بأيديهم . وأيد
ما حكم به المجمع المقدس » ؟ فقال اساقفة الشرق ومن معهم : «
يرضَ بعزل فلابيانس من تلقاء نفسه . بل اكرههم على ذلك الجنود
توعدوهم بالضرب والنفي . وأرعبوهم بالسيوف والعصي . فوقعو
بيضاء . ولذلك ليسوا هم الذين عزلوه بل الجنود » . والأظهر أن
هؤلاء كانوا شمامسة لا أساقفة . لذلك قال اساقفة مصر ومن معهم : « أفال
كانوا الاولين في تثبيت القضية . فلِمَ يصرخون الآن ؟ إن المجمع
اجتماع شمامسة بل أساقفة . فاطردوا خارجاً من لا كلام له في المج
وليحضر من ثبت القضية . لاننا ثبتناها بعد ان ثبتوها هم » . فقال

فسس : « إنهم أكرِهوا على إمضاء عزل فلابيانس » . ولما سأله القضاة عمن كرههم ، اجاب : « إن رجال ديوسقوروس وجنوده ورهبان اوطاخي وعددهم ثلاثمئة لم يَدَعُوه أن يخرج من مكتبة الكنيسة حتى أمضى القضية التي كتبها ديوسقوروس ويوبينال وتلاسيوس » . فقال تلاسيوس : « إنهم ادخلوه الكنيسة ولا يدري كيف دخل » . وقال ثاودورس اسقف ايسورية : « لقد كانوا يتوعدونهم بالقتل ويرعبونهم حتى أمسوا خمسة عشر نفراً فطردوهم كهراطقة » . وأيد قوله اساقفة الشرق والذين معهم . فقال اساقفة مصر ومن معهم : « ان المسيحي لا يخاف احداً ، والارثوذكسي لا يرتعب من أحد . ائتوا بالنار الى هنا لنعلم . لو خاف الشهداء من الناس إذن لما فازوا بالشهادة » . فقال ديوسقوروس : « بما انهم قالوا إنهم لم يسمعوا ما حكمنا به في المجمع بل قُدمت لهم ورقة بيضاء كتبوا فيها أسماءهم : فما كان واجباً ان يثبتوا القضية . لجهلهم ما حكم به المجمع . لأن الكلام كان عن جلالة الايمان . وحيث انهم يحتجون بامضائهم ورقة بيضاء ، فليقولوا من رتب خطابهم وصاغ الفاظهم » ؟ [1]

ثم واصلوا قراءة اعمال مجمع افسس الثاني ، ولما وصلوا الى عبارة « ان كان أحد حدّد ... ليكن محروماً » : قال الشرقيون : « إنهم لم ينطقوا بهذا الكلام » . فقال ثاودورس الآنف الذكر : « إن كتبة ديوسقوروس وحدهم سجلوا اعمال المجمع فليحضروا ليشهدوا على ذلك الكلام اذا كانوا قد كتبوه او قرأوه أمامهم » . فسأل القضاة عن كاتب نسخة الاعمال التي بين ايديهم . فقال ديوسقوروس : « كل من الأساقفة كان له كتبة خصوصيون كتبوا نسخته » . فصرّح إذ ذاك كل من يوبينال وتلاسيوس واسقف قورينثوس وغيرهم بأنه كان له كاتب يكتب مع الآخرين . فقال ديوسقوروس : « فلم

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية سنة ١٦٩٤ والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٤-٥١٦ .

قالوا إذن إن كتبته وحدهم كتبوا الاعمال ؟ فقال اسقف افسس : «
وقّعوا ورقة بيضاء » . وفيما كان القارئ يتلو في اعمال مجمع افسس ما
بتحديد الايمان والحروم : قال ثاودورس : « احداً لم ينطق بذلك » .
ديوسقوروس : « انهم ينكرون ما كانوا قد اقرّوا به فليقولوا ايضاً إ
يكونوا حاضرين » [1] . ولما قُرئ شيءٌ من كلام باسيليوس اسقف سلو
قال له القضاة : « ان كان هذا تعليمك . فلِمَ وقّعت عزل فلابيانس
فأجاب : « انه كان تجاه حكم مئة وعشرين او ثلاثين اسقفاً فاضط
يطاوعهم في ذلك » . فقال له ديوسقوروس : « الآن كذّبت الكتاب القا
من فمك تتبرر ومن فمك تُدان . لقد خجلت من الناس وتجاوزت عن الص
وأهنت الايمان ! ألعلك لم تسمع ما كُتب : لا تخجل مما يُهلكك » ؟
اساقفة الشرق والذين معهم : « لقد اخطأنا جميعاً وكلنا يطلب الغفران
فقال لهم القضاة : « ولِمَ قلتم قبلاً إنكم أكرِهتم على إمضاء ورقة
في عزل فلابيانس » ؟ فأجابوا : « لقد اخطأنا جميعاً وكلنا يطلب الغفران
وهكذا قال تلاسيوس واوسابيوس [2] .

تأمل ايها القارئ العزيز تقلُّب هؤلاء الاساقفة مع الزمان . ففيما ت
في مجمع افسس الثاني يصولون ويجولون بحريتهم المطلقة ضد نسطور والنسط
المار ذكرهم : اذا بهم ينقلبون في مجمع خلقيدون ، ويداجون ويدا
ويراوغون وكأنهم ليسوا اولئك . منكرين اقوالهم واعمالهم في ذلك الم
خوفاً من السلطة الزمنية وحرصاً على كراسيهم الاسقفية وطمعاً بأمور ا
دنيوية كما سترى في ما يُستأنف بهذا الصدد . ومن جملة افتراءاتهم على الق
ديوسقوروس : اولاً : ادعاؤهم انه وحده دبّر امور مجمع افسس الث
فاتضح من اعمال المجمع ان القيصر كان قد ولّى معه يوبيناليوس الاورش

---

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية سنة ١٦٩٤ والخريدة النفيسة ج ١ ص
– ٥١٨ وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٨٨ – ١٨٩ .

(٢) اعمال هذا المجمع بالعربية ، والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٩ – ٥٢٠ .

لاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية بالتساوي . ثانياً : إنهم نسبوا تسجيل
عال مجمع افسس الثاني الى كتبة ديوسقوروس وحدهم وادّعوا أن هؤلاء
كتبة ادخلوا على الاعمال زيادة ونقصاناً . ثم ما لبثوا أن كذّبوا انفسهم
ترفين بوجود كتبة آخرين لكل من الاساقفة الحاضرين . كانوا يكتبون
لاعمال . ثالثاً : أدّعاؤهم ان رجال ديوسقوروس ورهبان اوطاخي وعددهم
لاثمئة والجنود اكرهوهم على عزل فلابيانس . وتوعّدوهم بالضرب والنفي
ارعبوهم بالسيوف والعصيّ فوقّعوا ورقة بيضاء . ثم اضطُرّ اسقف افسس
ى التصريح بان الحكم بعزل فلابيانس كان قد كتبه ديوسقوروس ويوبيناليوس
تلاسيوس . كما اضطُر باسيليوس اسقف سلوقية — وكان واسقف افسس
ن اليساريين — الى الاعتراف بأن ذلك الحكم تمّ بموافقة مئة وعشرين او
لاثين اسقفاً . فافتُضح اذ ذاك أمر اليساريين الذين صرخوا قائلين « لقد
خطأنا جميعاً على قولنا اننا أكرهنا على إمضاء ورقة بيضاء في عزل فلابيانس
كلنا يطلب الغفران » . فلما حصحص الحق وزُهق الباطل لم يجدوا وسيلة
تذرعون بها سوى طلب الغفران . فقرّعهم مار ديوسقوروس والقضاة على
فتراءاتهم السابقة . وقد لغط بمثل تلك الافتراءات معظم الكتبة البيزنطيين
لاولين ومن نسج على منوالهم . وما زال يلغط بها بعض المتأخرين منهم .
ير ان ما نقلناه هنا بأمانة عن تاريخ هذين المجمعين الذي نشرته رومية بالعربية
سنة ١٦٩٤ اماط اللثام عن وجه الحقيقة الوضاءة . فافتُضحت افتراءات
يساريين وظهر المجمع الخلقيدوني بمظهر هو اشبه باجتماع اللصوص وقطاع
طرق .



الفصل العاشر

الجلسة الاولى - هـ - جرأة اوسطاثاوس اسقف بيروت

وانتصار مار ديوسقوروس الاسكندري

استأنف مجمع خلقيدون نظره في مذهب اوطاخي علّه يتمكن من
ساحة فلابيانس القسطنطيني وشجب القديس ديوسقوروس الاسكندر
فتلا صورة ايمانه التي كان قد رفعها الى مجمع افسس الثاني . ولما قرأ
كيرلس حدّد ان الذي يخالف الايمان او يدخل عليه زيادة او نقصاناً ي
تحت طائلة القوانين » : قال اوسابيوس اسقف دوريليوم : « إن هذا الت
كذب . إنه لم يحدد قانون بهذا الصدد » فقال ديوسقوروس : « إن
التحديد موجود في اربعة مجلدات . فهل ان ما حدده الاساقفة ليس بتحد
ألعل القانون عنده ليس بقانون اوان القانون هو خلاف التحديد » [١]
استطرد قائلاً « ان باسيليوس انكر خطابه المدوّن بين الاعمال . فان
اوطاخي يذهب بخلاف مذهب البيعة : فهو لا يستحق العقاب فحسب بل
ايضاً . اما أنا فمهتم بالايمان لا بشأن احد من الناس . وفكري شاخص
اللاهوت . فلا ابالي بأحد ولا اهتم الا بنفسي وبالايمان القويم الصحيح
ثم تليت رسالتان للقديس كيرلس الاسكندري [٢] . كان قد انفذ احداه
نسطور وبدؤها « لقد بلغني ان اخوتنا يثلبونني امامك » والاخرى الى

(١) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٨ - ٥١٩
مار ميخائيل الكبير ص ١٨٨ .

(٢) اعمال هذا المجمع بالعربية ، والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٩ - ٥٢٠ .

طاكي وبدؤها « لتفرح السموات » . بعد هذا سأل القضاة عن سبب عزل
بيانس واوسابيوس . فقال ديوسقوروس : « ان اعمال المجمع تظهر لنا
ق » [١] . فتُليت صورة ايمان اوسطاثاوس اسقف بيروت . وعند قوله :
فانه موجود ايضاً في الرسائل التي انفذها كيرلس الى الاساقفة قوله : لا
غي لنا ان نفهم طبيعتين بل طبيعة واحدة للكلمة المتجسد [٢] » : قال اساقفة
رق : « هذا قول اوطاخي ، هكذا يقول ديوسقوروس » . فاجاب
وسقوروس قائلاً : « لسنا نقول بالاختلاط ولا بالامتزاج ولا بالاستحالة [٣] »
سأل القضاة رأي المجمع في ما اذا كان خطاب اوسطاثاوس مطابقاً لنص
سائل كيرلس ام لا . وقبل ان يجاوب المجمع انتصب اوسطاثاوس وبيده
تاب لكيرلس وقال : « ان كان قولي منحرفاً عن جادة الحق فهذا كتاب
يرلس فاحرموه . وانا اقبل الحرم مثله » . فقال اساقفة مصر والذين معهم :
إن اوسطاثاوس نطق بالحق [٢] . ثم اورد مروّجو المجمع عبارتين من صورة
ان فلابيانس القسطنطيني وهما قوله « من طبيعتين » « وواحدة هي طبيعة
كلمة المتجسد » . وطلبوا رأي اعضاء المجمع في ما اذا كانتا تتفقان وتعليم
قديس كيرلس الاسكندري والآباء الارثوذكسيين ام لا. فقال مارديوسقوروس
ه يجيب عليها اذا ما تليت بقية اقوال فلابيانس — ذلك لان فلابيانس في نهاية
كلامه يضاد نفسه ويقول بطبيعتين بعد الاتحاد — فصرخ النساطرة قائلين
إن اقوال فلابيانس التي تُليت الآن تتفق واقوال كيرلس والآباء » : فقال
وبيناليوس الاورشليمي « إن اقوال القديس فلابيانس تتفق واقوال القديس
كيرلس فنرجو تلاوة ما بقي ليتضح الأمر اكثر » . وهكذا قال اساقفة
لسطين.ثم انتقل يوبيناليوس الى اليساريين [٤] الذين سبقوا فتفاهموا معه ليضموا

---

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٠ .
(٢) فيه وفي اعمال المجمع بالعربية طبعة رومية والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٢٠ — ٥٢١ .
(٣) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥١٩ — ٥٢٠ .
(٤) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٤ .

الى كرسيه الاورشليمي ولايات فلسطين الثلاث [١] ويعلنوا اورشليم كر
بطريركياً خامساً . فصرخ الشرقيون ومن معهم قائلين ما احسنك يا الله !
اجملك ايها الارثوذكسي ! . وهكذا انتقل الجميع ما عدا اساقفة مصر الذ
ظلوا مع القديس ديوسقوروس [٢] . حينئذٍ قال ديوسقوروس : « إنه لأمر واض
ان فلابيانس عُزل لقوله بطبيعتين بعد الاتحاد . اما انا فلي شهادات القديس
اثناسيوس وغريغوريوس وكيرلس بانه لا يجب القول بطبيعتين بعد الاتحاد
لكن بطبيعة واحدة للآله المتجسد . هم ينفونني مع الآباء . انني اقول بق
الآباء ولن اخالفهم بشيء . وكتبهم عندي تشهد بذلك . وعليه اني اخرج
الآباء » . [٣] فغادر المجمع لساعته . فاقام مرقيان حراساً عليه لئلا يبرح المكا
وبعد هذا علّق القضاة الجلسة الى ما بعد خمسة ايام .

نستنتج مما تقدم الامور التالية :

اولاً — اطلاع مار ديوسقوروس الواسع على قوانين الكنيسة . فحين انـ
بعض آباء خلقيدون ما كان قد حدده كيرلس الاسكندري ومجمع افسس الا
من حرم من يُدخل على الايمان زيادة او نقصاناً : اثبت لهم وجود ذلك
اربعة مجلدات .

ثانياً — تمسكه بالايمان القويم بقوله : ان همه الوحيد واهتمامه الشديد
بخصوص الايمان فقط نسجا على منوال القديسين اثناسيوس وغريغوريو
وكيرلس القائلين بطبيعة واحدة للآله المتجسد .

ثالثاً — شهادة اوسطاثاوس اسقف بيروت لصحة قوله ، بابرازه رسا
كيرلس وكتبه المنادية بالطبيعة الواحدة بعد الاتحاد .

رابعاً — تبرؤه من اوطاخي الذي كان قد عاد الى قيئه ، بقوله : اذا كـ
اوطاخي يذهب بخلاف مذهب البيعة فهو يستحق النار ايضاً . اما نحن

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٦ .

(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٤ .

(٣) راجع اعمال هذا المجمع بالعربية طبعة رومية ، والخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٢١ وتاريخ
ميخائيل الكبير ص ١٨٩ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس .

ول بالاختلاط ولا بالامتزاج ولا بالاستحالة .

خامساً — قوله ان فلابيانس عُزل لقوله « بطبيعتين بعد الاتحاد » . فلو ئانت هذه العبارة سائدة في الكنيسة ورسولية المصدر : لسفّهه المجمع او عظم اعضائه حالاً قائلين : اذن لم يكن عزله عدلاً لاننا جميعاً هكذا تعلّمنا بهذا نعتقد . غير ان سكوتهم دل على خطأ استعمالها . كيف لا وقد تنصّل نها فلابيانس نفسه ومجمعه القسطنطيني بعد عزلهم اوطاخي في رسالتهم الى قيصر ثاودوسيوس الثاني حيث ابدلوها بعبارة « من طبيعتين قبل الاتحاد » ما اسلفنا .

الفصل الحادي عشر

الجلسة الثانية غير القانونية — عزل مار ديوسقوروس الاسكندري

في اليوم التالي لارفضاض الجلسة الاولى ، قرر المحازبون لنسطور لاسقف رومية : عقد الجلسة الثانية في اليوم الثالث بدلاً من الخامس لذي ضربه القضاة موعداً لها [١] . فحضر هذه الجلسة غير القانونية نحو نتي شخص منهم . معظمهم قسوس وشمامسة [٢] . وبغياب القضاة ممثلي لدولة ، واساقفة مصر والذين معهم ، ومار ديوسقوروس الاسكندري : صدروا حكماً بعزل مار ديوسقوروس ، بلّغُوه اليه ، كما بلّغوه الى ساقفة مصر الذين وُجدوا في خلقيدون، والى الكنيسة الاسكندرية ايضاً . لما أنهي الأمر الى القضاة : تميزوا غيظاً وتوجهوا الى مؤتمرهم حيث

(١) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٢١-٥٢٢ .

(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٢٥ .

احتجوا عن ذلك الظلم وعن عدم قانونية الجلسة . وبذلوا قصارى جهد
في ابطال الحكم ولكن بلا جدوى . فبرحوا المؤتمر مصرحين بعدم قانو
عملهم ذاك [١] . كيف لا وقد قالوا لهم في نهاية الجلسة الرابعة « اما ا
فتعطون جواباً لله عن ديوسقوروس الذي عزلتموه بغياب الملك الت
وبغيابنا ايضاً » [٢] .

ثم انتبه المؤتمرون الى ان حكمهم لا يتفق والقانون الكنسي ، فارادوا ا
يعطوه صفة قانونية [٣] . فكتبوا الى مار ديوسقوروس قائلين : « ان المج
المقدس يرجو حضور قداستك » . فأجابهم قائلاً : انه مُحاط بحراس
فسيحضر ان أذنوا له بذلك . ودعوه مثنى وثلاثا ، فكان جوابه انه مست
للحضور ولكن الحراس لا يأذنون له بذلك . فقال اسقف ايقونيون : « ل
كان على ديوسقوروس العفيف والعارف بالقوانين وبالتقليد البيعي ان يف
امر المجمع المقدس المسكوني الذي دعاه ثلاثا بواسطة الاساقفة ليحضر ويدا
عما اتهم به ولم يحضر » . وقال ديونيسيوس اسقف ايروليا : « انه يستح
القصاص اذ دعاه المجمع مثنى وثلاثا ولم يحضر ولذلك أعتبره غريباً عن
شرف الكهنوت والرتبة » . وهكذا قال اوفوتيكوس اسقف اسطراطي
وفيلاولوس اسقف ايسوس [٤] .

وفي روايات البيزنطيين وأشياعهم : ان نواب رومية سألوا المج
عما يستحسن من جهة ديوسقوروس الذي دُعي ثلاث مرات ولم يأت
وكرروا هذا السؤال مثنى وثلاثا الى ان قال احدهم الاسقف باسكاسينوس
« اني اسألكم ايضاً ماذا تستحسن غبطتكم » ؟ فقال مكسيموس اسق
انطاكية العظيمة : « كل ما يستحسنه بركم نوافق عليه » . ولما فاه نائب رو

---

(١) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٢١—٥٢٢ .
(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٧ .
(٣) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٢٨ — ٥٢٩ .
(٤) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٥ .

على ديوسقوروس : وافق عليه اناطوليوس القسطنطيني اولاً ثم
وس الانطاكي الخ [١] . فكيف يُعقَل ان يكون اناطوليوس القسطنطيني
يموس الانطاكي اولَ من يوافق على عزل ديوسقوروس ، ورسامة
منه في مجمع افسس الثاني . فضلاً عن ان اناطوليوس كان قبلاً وكيلاً
القسطنطينية [٢] ؟ على اننا نعلم اكيد العلم ان اناطوليوس كان في جملة
انتُدبوا ليبلّغوا الى مار ديوسقوروس ذلك الحكم الجائر ولكنه أبى
[٣] . مصرّحاً في الجلسة الخامسة بان ديوسقوروس لم يخطئ في امور
[٤] . وان مكسيموس استقال من منصبه بعد ارفضاض المجمع بمدة
ن نيكوفورس [٥] .

شك في ان عزل مار ديوسقوروس كان غير قانوني لأسباب عديدة .
— لانه كان حكماً غيابياً لم يستمع مُصدروه الى دفاعه عن نفسه كما
القوانين الكنسية . ثانياً — لان الجلسة التي نادت بعزله لم تكن قانونية
تُعقد في اليوم الذي ضربه القضاة موعداً لها . ثالثاً — لان الذين حكموا
وا فقط القائلين بقول نسطور بدون حضور القضاة ممثلي الدولة واساقفة
والذين معهم . رابعاً — لان الأساس الذي بُني الحكم عليه واهٍ ، وهو
وسقوروس دُعي ثلاثاً الى المجمع ولم يحضر . وقد بيّنا اعلاه انه كان
بالحراس الذين منعوه عن الخروج . خامساً — لان ديوسقوروس كان
كاً بالايمان القويم الذي حدد بصدده مجمع افسس الاول في قانونه السابع
على كل من يُدخل عليه زيادة او نقصاناً . سادساً — لان مُصدريه لم
الى مار ديوسقوروس بدعة ما ، كما ينجلي من قول نواب لاون عند

---

[١]) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٣٩—٢٤١ .
[٢]) فيه ص ٢٣٥—٢٣٦ .
[٣]) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٣٤ .
[٤]) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٠ وتاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٩ . ومرسوم يوسطينيان سنة ٥٤٤ م .
[٥]) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٢ .

افتتاح المجمع ، ومن الحكم الذي اصدروه بعدئذ . وقد شهد بهذا اناط
القسطنطيني الذي اعلن في الجلسة الخامسة لهذا المجمع قائلاً : « ا
ديوسقوروس لم يكن بسبب الايمان بل لانه منع تلاوة طومس
ولانه دُعي ثلاثاً الى المجمع ولم يحضر » كما اسلفنا . وأيد هذا الامر :
يوسطينيان في مرسومه الذي أقره مجمعهم الخامس سنة ٥٥٣ اذ و
« ان ديوسقوروس لم يخطئ بشيء في امر الايمان » . سابعاً — لان م
لم يثلموا ارثوذكسية مجمع افسس الثاني الذي بسببه شُجب مار ديوسقور
وإلا لعزلوا اناطوليوس القسطنطيني ومكسيموس الانطاكي لان ر
منه كما مر معنا .

الفصل الثاني عشر

الجلسة الثالثة — المجمع يمهد لتبديل الايمان القويم

في هذه الجلسة أعلن القضاة رغبتهم في وضع صورة جديدة للا
وفوضوا الى اعضاء المجمع وضع صيغتها النهائية . وكانوا يهدفون م
الى فرض طومس لاون على الكنيسة . فأبى الحاضرون ذلك قائلين
لن يخالفوا تحديد الآباء الذي لم يزل محفوظاً كتابة . غير ان القضاة
على ان ينتخب كل من رؤساء اساقفة الولايات : اسقفين من ولايته لي
وحدهم في امر الايمان . حتى اذا اتفق الجميع حَلّ الخلاف .
الحاضرون قائلين : انهم لن يحددوا ايماناً جديداً . تمسكاً منهم بالقانون ا
المانع من ذلك . فاحتال القضاة لاستمالتهم بشتى الوسائل . فقرأوا
النيقاوي — القسطنطيني ، ورسالتي مار كيرلس الاسكندري ، واخيراً

ماني الذي استنكره كثير من الاساقفة. فلما رأى اطيقوس اسقف
ى حَرَج الموقف : استمهل القضاة بضعة ايام ريثما يفكرون جيداً
مي الله والآباء القديسين قائلاً : « حيث انهم قرأوا طومس لاون
يضاً رسالة الطوباوي كيرلس الى نسطور التي فيها يسأله قبول فصوله
،) الاثني عشر » . ثم طلب الآخرون ايضاً إمهالهم كي يتسنى لهم
صنفات الآباء بهذا الشأن . فأمهلهم القضاة خمسة ايام ، على ان يجتمعوا
ند اناطوليوس القسطنطيني . وفوّضوا الى الاخير ان يَنتخب من بين
افقون على ذلك : اشخاصاً بامكانهم اقناع الذين يتشككون . حينئذ
فع اساقفة ايليريقون (الصقالبة) والذين معهم لدى القضاة في
سقوروس وغيره من الآباء ، طالبين حضورهم المجمع ، ورَفْعَ
هذه الى القيصر . فقاطعهم اكليروس القسطنطينية . كما هاج عليهم
ن والذين معهم طالبين نفي « المصري »!! اما اساقفة ايليريقون
هم فألحوا على القضاة لينقلوا اقوالهم الى القيصر رحمة بالكنائس لئلا
الشقاق . فقام اكليروس القسطنطينية يهوّلون طالبين نفي مار ديوسقوروس.
ساقفة ايليريقون للقضاة : « فليأتِ ديوسقوروس الى المجمع ، الى
، ولا تفسحوا لهذا الشر ان يسود عهدكم ومملكتكم » . ثم عُلقت
لى ما بعد خمسة ايام [١] .



تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٦ .

الفصل الثالث عشر

الجلسة الرابعة – صورة جديدة للايمان

في هذه الجلسة تليت اولاً تصريحات القضاة التي ادلوا بها في ا
السابقة بخصوص وضع صورة جديدة للايمان. فقال القضاة: ان المجمع
ان يعرف الآن ما قلناه سابقاً وما عُمل بخصوص الايمان . فوافقهم في
جميع الحاضرين . فقال القضاة : « هوذا الانجيل المقدس موضوع اما
فليقل كل من الاساقفة اذا كان طومس لاون يتفق وايمان آباء مجمعي
والقسطنطينية ام لا » . وحيث ان الذين كانوا قد أمضوه أجابوا انه يت
وافقهم ايضاً في ذلك خوفاً معظم الذين لم يكونوا قد أمضوه بل وكانوا يش
فيه ، وقد طُردوا مرة من المجمع . فطلب القضاة معرفة الاساقفة الذ
يوافقوا . فصاح الكل قائلين : « كلهم يوافقون . فليأت الآباء الى المجم
فأجاب القضاة قائلين : « انهم اخبروا القيصر بذلك وهم ينتظرون جوابه

كان نواب رومية واتباعهم قد صرّحوا في الجلسة الاولى بانهم عا
على عزل ديوسقوروس وشركائه في مجمع افسس الثاني ، اي يوبينا
الاورشليمي وتلاسيوس اسقف قيصرية قبادوقية واوسابيوس اسقف
واوسطاثاوس اسقف بيروت وباسيليوس اسقف سلوقية . غير ان الش
(النساطرة) صاحوا آنذاك بوجوب عزل ديوسقوروس دون ان يقولو
في الآخرين. وفي هذه الجلسة سأل بعض الاساقفة القضاة رد يوبينا
ورفقائه الى مناصبهم والى المجمع ، فأجابوا قائلين : « انهم اخبروا ا
بذلك وهم ينتظرون جوابه » كما ذكرنا اعلاه . فقالوا : « ان القيصر

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ١٩٧ .

الحكم في كل شيء » . فأذنوا ليوبيناليوس ورفقائه بالدخول [1] . ثم قال
ضاة للحاضرين : « اما انتم فتعطون جواباً لله عن ديوسقوروس الذي
تموه بغياب الرئيس التقي (القيصر) وبغيابنا ايضاً . وعن هؤلاء الخمسة
ي يوبيناليوس ورفقائه) الذين وهبكم القيصر ان تقرروا قضاياهم » [2] .
وبعد فترة من الاستراحة قال القضاة لاعضاء المجمع : ان اساقفة مصر
عوا معروضاً الى القيصر تضمن صورة ايمانهم . فيجب ان يدخلوا المجمع
تمعوا اليه . فلما دخلوا بالغوا في تحقيرهم واهانتهم ، وسمّوهم هراطقة ،
روهم بان يحرموا اوطاخي ويوقّعوا طومس لاون . فقالوا انهم لن
قّعوه بدون رئيس الاساقفة . وانتصب احدهم نرقيوس وقال : انهم قد
ضحوا ايمانهم في معروضهم فلم يتبين منه انهم يعتقدون بخلاف الايمان
رثوذكسي ، فعلى اي شيء يسمّونهم هراطقة ؟! غير انهم — وهم قلائل
خلقيدون — لا يستطيعون تمثيل اساقفة ولايتهم الكثيرين في توقيع طومس
ن ، فليمهلوهم ريثما ينصب رئيس اساقفة للاسكندرية . وبعد ان اشبعوهم
انة وتعييراً أمهلوهم شريطة ان يقدّموا لهم كفيلاً بانهم لن يبرحوا المدينة
ى ينصب رئيس اساقفة للاسكندرية [3] .

كان القيصر ثاودوسيوس الثاني قد جعل بيروت مدينة متروبوليتية . ورفع
ثم رتبة اسقفها اوسطاثاوس : من اسقف خاضع لمتروبوليت صور الى
ة متروبوليت مستقل . ثم فصل مجمع القسطنطينية سنة ٤٤٩ برئاسة اناطوليوس
سطنطيني : اسقفيات بيبلوس (جبيل) وبوتريس (البترون) وطرابلس
رتوسياس (عرطوس) وعكار واندارادوس (طرطوس) من متروبوليتية
ور : ووهبها اوسطاثاوس المومأ اليه . فعزل اوسطاثاوس الاساقفة الذين
اهم فوتيوس اسقف صور على هذه الاسقفيات ، ورقى عليها آخرين .

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٤٠٦—٤٠٧ .
(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٧ .
(٣) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ١٩٧ وتاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ص ٢٤١—٢٤٢ .

وفي مجمع خلقيدون لما رأى فوتيوس ان اوسطاثاوس هو من انصـ
ديوسقوروس : انتهز هذه الفرصة المؤاتية فرفع عليه شكوى في الجلسة
طالباً ان تُعاد اليه تلك الاسقفيات . فحكم له المجمع بذلك وامر ا
الى مناصبهم الاساقفة الذين رقاهم فوتيوس وعزلهم اوسطاثاوس .
لم يقل شيئاً في شأن الذين رقاهم اوسطاثاوس [١] . هذا مع العلم ان
اعلن بقانونه السابع عشر ما يلي : « ان كانت قد تجددت او ستتجدد
بعد مدينة من سلطة ملكية فليكن ترتيب الابرشيات الكنسية تابعاً
الحكومة المدنية » فتأمل !

الفصل الرابع عشر

الجلسة الخامسة – القضاة يضغطون على الاساقفة

لتوقيع صورة الايمان الجديد

تمكن القضاة قبل انعقاد هذه الجلسة من استمالة معظم الاساقفة الحـ
وجعلهم ان يوقّعوا طومس لاون ، ووضع صورة جديدة للايمان
انعقدت الجلسة : سألهم القضاة عرض ما حُدد عن الايمان . فقرأ اسو
شماس بيعة القسطنطينية صورة الايمان . ولما انتهى من ذلك نهض يوحنا
جرمانيقي (مرعش) النسطوري ونده بها ، الامر الذي حدا باناط
القسطنطيني ليسأل رأي المجمع في صورة الايمان . فصاح الاساقفة

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٤٠٧ – ٤٠٨ وتاريخ الانشقاق ج ١ ص ٢٤٣ ومجـ
الشرقية مج ١ ص ٢١٩ سنة ١٩٢٦ .

ن وبعض الشرقيين قائلين : « لقد اعجبنا جميعاً هذا التحديد ، هذا
ن الآباء ، ومن يرتأي خلافاً له فهو هرطوقي ويجب ان يُحرم .
ا نسطور خارجاً ، وليبقَ خارجاً ايضاً من لا يحرم نسطور » . فقال
رس القسطنطيني : بالأمس اعجب الجميع هذا التحديد . فكرر
ة المذكورون قولهم : « ان هذا التحديد جيد ، ولن نعتقد بخلافه ،
ايمان الآباء . ان هذا التحديد قد ارضى الله . هذا هو ايمان الارثوذكسيين ،
لا يتخلل الايمان غش » . فنهض نواب رومية وسألوا الاساقفة قائلين :
قبلون رسالة البابا الرسولية ؟ اجيبونا لنعود ونعقد في رومية مجمعاً » .
لقضاة : « اذا ناسبتم فليجتمع في كنيسة الشهيدة اوفيمية مع اناطول
طيني ونواب رومية : ستة من اساقفة الشرق ، وثلاثة من آسيا الصغرى ،
من البنطس ، وثلاثة من ايليريقون ، وثلاثة من تراقية لفحص كل
ترتيب والتدقيق . ثم يعرضون عليكم ما يرونه مناسباً بخصوص الايمان » .
لاساقفة المذكورون : ان التحديد جيد ، فلترفع اقوالنا هذه الى الملك ،
و تحديد الارثوذكسيين » . فتقدم ايضاً يوحنا اسقف جرمانيقي من
، فصاح الاساقفة قائلين : « اطرح نسطور خارجاً ، أبعد محارب
كل المسكونة هي ارثوذكسية ، بالأمس رضي الجميع بهذا التحديد » .
وا القيصر والقضاة وطلبوا توقيع التحديد قائلين : ان الذي لا يوقّعه
رطوقي ، ان القديسة مريم هي والدة الآله ، فمن لا يعتقد بهذا فهو
ي » . وسألوا القضاة ان يصونوا هذا الايمان الذي أملاه الروح القدس .
طردوا الهراطقة والنساطرة خارجاً لان المسيح هو آله . فقال القضاة :
ديوسقوروس كان قد قال انه عزل فلابيانس لقوله « بطبيعتين » ،
التحديد فقد ورد فيه « من طبيعتين » . فأجاب اناطوليوس القسطنطيني
: « ان عزل ديوسقوروس لم يكن بسبب الايمان بل لانه مانع في تلاوة
لاون ، ولانه دُعي ثلاثا الى المجمع ولم يحضر » . فسألهم القضاة اذا
يقبلون رسالة الاسقف لاون ام لا . فأجاب الاساقفة : « لقد قبلناها

ووقّعناها » . فقال لهم القضاة : « اذن فليُضم ما فيها الى التحديد
الاساقفة : « لا يجوز وضع تحديد آخر ، فالتحديد أيّد الرسالة الم
ان رئيس الاساقفة لاون يؤمن بما نؤمن ، فليوقّع التحديد وحده لتض
قويماً . ان لاون قال ما كان قد أيده كيرلس ، اي ايمان واحد ور
ومعمودية واحدة ، فرفّعوا التحديد عن الغشّ » . فقال القضاة :
هذه الاقوال الى مولانا (الملك) المؤمن » . ثم اوفدوا الى البلاط رس
الصدد اسمه برنيقياس . فلما عاد الى المجمع ادلى بالتصريح التالي :
مولانا المؤمن — استئصالاً لشأفة الشقاق والانقسام — بتنفيذ احد
التاليين : الاول — ان يُعمل بحسب اقتراح القضاة . وذلك بانتخ
اساقفة من الشرق وثلاثة من البنطس وثلاثة من آسيا الصغرى وثلاثة
وثلاثة من ايليريقون ليجتمعوا في كنيسة الشهيدة مع رئيس الاساقفة ان
ونواب رومية ، ويضعوا للايمان صيغة يتفق عليها الجميع . الثاني —
كل من الاساقفة صورة ايمانه ويعلنها بواسطة متروبوليته . فاذا كان
احد هذين الأمرين : فسيُعقد في بلاد الغرب مجمع آخر للغاية عينه
الاساقفة قائلين : ليعش الملك طويلاً . فليُقبل التحديد وإلا رحل
ققروفيوس اسقف سيبسطوبوليس : « نرجو قراءة التحديد وليمض
يريدون ان يوقّعوه عناداً ، اما نحن فنوافق على ما وُضع حسناً
اساقفة ايليريقون : « ان الذين يعاندون هم نساطرة ، فليمض
رومية » . فقال القضاة : « ان ديوسقوروس كان يقول انه يق
« من طبيعتين » ويرفض عبارة « بطبيعتين » ، اما رئيس الاس
فيقول « بطبيعتين متحدتين بلا تبلبل ولا تغيير ولا انفصال في مخلص
الابن الوحيد الواحد » . فأيّا منهما تتبعون » ؟ فقال الاساقفة النساطر
نؤمن مثل لاون اما الذين يعاندون فهم اوطاخيون » . فقال القضاة :
اذن الى التحديد الاعتقاد بطبيعتين متحدتين في المسيح بلا انفصال
ولا تبلبل » .

وبحسب اقتراح القضاة انتخبوا اساقفة من الولايات المذكورة . ودخلوا
بسة الشهيدة اوفيمية مع اناطوليوس القسطنطيني وباسكاسينوس ورفاقه
ب رومية . ووضعوا تحديداً جديداً ثانياً للايمان . ثم خرجوا من الكنيسة
لسوا مع القضاة وطلبوا الى بقية اعضاء المجمع الاستماع بكل هدوء الى
سيرهم للايمان الذي حدده الآباء القديسون !!! فقرأه أنطيوس ارخدياقون
ة القسطنطينية . وعند انتهائه من قراءته : قال اعضاء المجمع « هذا هو
ان الآباء . فليوقّعه الأساقفة فوراً . هذا هو ايمان الرسل . كلنا نقبله » !!
ل القضاة انهم سيرفعون ذلك الى الملك [1] .

الفصل الخامس عشر

الجلسة السادسة – القيصر مرقيان في المجمع

فيما كان اعضاء المجمع مجتمعين . دخل عليهم مرقيان تصحبه زوجته
قضاة . وخطب فيهم عن اهتمامه بتطهير الايمان (كذا) . فأطرى مناقبه
ض الاساقفة المرائين واثنوا عليه وعلى المجمع . واعلنوا عن طومس لاون
يتفق وايمان بطرس الرسول [2] . ثم نهض انطيوس ارخدياقون بيعة القسطنطينية
ال : « ايها الملوك الاتقياء . يا من اقتبلتم من الله سلطانا على الجميع : ان
ا المجمع العظيم المقدس والمسكوني الذي التأم برمز النعمة العلوية وبغيرتكم
نوية وأمركم : قد وضع للايمان تحديداً قويماً مؤيداً بأسناد الاسفار المقدسة .

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٠٠ .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٤ .

هذا الذي احمله بين يديّ الآن ، فان أمرتم قرأته » . فأمر القيصر بقر
فقرأه . وخلاصته : « ان هذا المجمع الملتئم في كنيسة الشهيدة اوفيمية في
خلقيدون عاصمة بيثونية ، بأمر القيصرين والنطينوس ومرقيان : ق
« ان المسيح ربنا وفادينا والابن الوحيد : هو واحد في طبيعتين بدون ا
ولا تبلبل ولا انقسام » . ونبذ بالاجماع تعليم الضلال ، مجدداً ايمان
الخالي من البهتان . وحارماً القائلين بطبيعتين قبل الاتحاد وبطبيعة واحد
وبتألم الطبيعة الآلهية » (كذا) .

وعند انتهائه من قراءته . سأل القيصر اعضاء المجمع اذا كان ذلك ا
قد وُضع بالاجماع ام لا . فأجابوا قائلين : « كلهم بهذا يؤمنون وعلى ا
يوافقون ، كيف لا وقد سبقوا فوقّعوه ايضاً » !!! [١]

قيل ان ثلاثمئة وخمسين اسقفاً وقّعوا هذا التحديد المزيّف [٢] . و
معنا انه حين فُرض في هذا المجمع طومس لاون كصورة للايمان :
بشدة معظم الحاضرين . ولكنهم أرغموا اخيراً على قبوله والتحديد
بالتهديد والوعيد [٣] . منهم اوسطاثاوس اسقف بيروت المعروف
بالايمان القويم . فحين جاء ليوقّع الايمان الجديد قال : « انه يفعل ذلك
وهو لا يؤمن به » . وكان يبكي غزيراً مع آخرين أكرهوا مثله على تو
معلنين زيفه [٤] .

حقاً لم يأتِ أيّ من المجامع المسكونية السابقة ما أتاه هذا المجمع من
والعسف والاعتساف . ففضلاً عن قبوله الاساقفة النساطرة المعزولين ، ك
فيه دون ان يحرموا مصنفاتهم النسطورية : فقد أجلس المتمسكين

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٠٠-٢٠١ . والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مك
(٢) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٤٠٩ .
(٣) دائرة المعارف النيويوركية Religion & Ethics تأليف جيمس هاستينكس مج
٨١٣ سنة ١٩١٥ .
(٤) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٣ .

يث يحاكم المجرمون . وطرد الاساقفة المصريين وبالغ في تحقيرهم
، وفي اكراه حلفائهم على توقيع قراره المجحف بحق الايمان القويم
ئلة العزل والنفي . فكان ذلك ولا شك مبيّتاً من قبل لاون ومرقيان .
يّ سلطان يحل لاون وحده الاساقفة النساطرة الذين كان قد حرمهم
سكوني ؟ ولا غرو فان بعض قضاة المجمع ايضاً كانوا يرتأون كالوثنيين
. وآخرين كانوا اصدقاء نسطور . منهم سفوراقيوس الذي أفرغ
جهده في مساندة ثاودوريطس [1] .

كذا وطئ مجمع خلقيدون قدسية الايمان القويم . وقسم الى اثنين جسم
غير المنقسم . فطلب مار ديوسقوروس الاسكندري قراره ليطّلع عليه .
مجمعاً حضره الاساقفة المصريون وبعض حلفائهم الذين وُجدوا يومذاك
قيدون . فكتبوا عليه تفنيداً . وحرموه وجميع الذين قبلوه او عتيدون
لوه [2] . وقد طلب مرقيان الى القديس ديوسقوروس بواسطة يوحنا
الجيش ليحضر المجمع ويوقّع عقيدته هذه الجديدة . فأبى قائلاً :
لن افعل هذا ولئن بُترت يدي وسال دمها على القرطاس » . فنفاه
غرة في بفلاغونية [3] .

الفصل السادس عشر

عقيدة مجمع خلقيدون على المحك

انتهى المجمع الخلقيدوني من وضع صيغة عقيدته النهائية في ٢٢
الاول سنة ٤٥١ . وضمنها كشهادة للايمان الحق اعترافه بمجامع نيقية

تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٢٣ .
الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٢٩ .
تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٠ .

والقسطنطينية وافسس المسكونية . فقانون الايمان النيقاوي — القسطنطين
فرسالتي كيرلس الاسكندري الى نسطور والى الشرقيين . فرسالة (طوم
لاون الروماني الى فلابيانس القسطنطيني . ثم انتقل الى الكلام عن الا
بالسيد المسيح بقوله « آله تام وانسان تام مساوٍ للآب في الجوهر بلاهوته و
لنا في الجوهر بناسوته . وهو في طبيعتين بدون تبلبل او استحالة او انق
او انفصال » . وختمها بعبارة من رسالة لاون [١] .

لا ندري كيف ساغ للمجمع ان يوفّق ما بين قانون الايمان النيق
ورسالة لاون الروماني مع انهما ضدان لا يجتمعان على صعيد واحد . ذلك
الاول عزا الأمور الرفيعة والوضيعة معاً الى واحد هو كلمة الله المتجسد قائ
« آله حق من آله حق ... نزل من السماء وتجسد وصلب وتألم ومات و
وقام وصعد الى السماء ... » . اما الثاني فقد خالف هذه العقيدة الارثوذ
مخصصاً في رسالته الامور الرفيعة للاهوت والوضيعة للناسوت كقوله : «
يأتي المسيح الاثنان — الآله والانسان — فالاول يبهر بالعجائب والآخر
للاهانات » .

ونستغرب اعترافه بمجمع افسس الملتئم سنة ٤٣١ برئاسة القديس كير
الاسكندري بينما عقيدته تضمنت نقضاً لعقيدة ذاك المصرحة بوحدة
المسيح بعد الاتحاد . ودحضا لقانونه السابع القاضي بالحرم على كل من ي
على الايمان زيادة او نقصاناً كما اسلفنا . والأنكى اتخاذه في هذه العقيدة الجدي
رسالتي مار كيرلس الاسكندري كحجة للايمان الحق . بينما هو من
خفي ينقض التقليد الكيرلسي الصائب المصرح بوحدة طبيعة المسيح كم
معنا . والأصح ان مروّجي هذه العقيدة لم يقتنعوا بصحة ايمان القديس كيرلس
ولكنهم بالرغم من ذلك اعلنوا ارثوذكسيته طمعاً باستمالة المصريين ليس
كما صرّح الدكتور جون جيزلر مستطرداً قائلاً : « ان ضعف اقتناع الح

---

(١) دائرة المعارف النيويوركية مج ٨ ص ٨١٣ سنة ١٩١٥ .

ب بارثوذكسية كيرلس يتضح من ان جناديوس بطريرك القسطنطينية
سنة ٤٥٨ كتب رداً على حرومه (فصوله) الاثني عشر [١] . وعبثاً حاول
ـر يوسطينيان في القرن التالي التوفيق ما بين عقيدتي كيرلس والمجمع
قيدوني ، بمعاونة لاونطيوس البيزنطي اللاهوتي الشهير [٢] .

اما الحاقه بالطبيعتين عبارة « بدون تبلبل او استحالة الخ » : فكأنه يفسر
بالماء ، لأن القول بالطبيعتين وحده كاف ليدل على عدم وجود تبلبل
استحالة بينهما . فقد اقتبس المجمع هذا التعبير من رسائل القديس كيرلس
سكندري الذي كان قد استعمله كنتيجة لمقدمته القائلة بالطبيعة الواحدة .
كما هذى اوطاخي بعدئذ قائلاً : بتبلبل الطبيعتين واستحالتهما واختلاطهما
تزاجهما . وقد مرّ بك ان هذا المجمع حين استعرض تعليم اوطاخي بالطبيعة
احدة . واتهم بعضهم مار ديوسقوروس الاسكندري بمالأته اياه بذلك :
ن « لسنا نقول بالاختلاط ولا بالامتزاج ولا بالاستحالة » اي نسجا على
ال مار كيرلس . والخلاصة ان المجمع اقتبس نتيجة قول مار كيرلس
طبيعة الواحدة معرضاً عن المقدمة .

اما قوله « ان القائلين بالامتزاج وبطبيعة واحدة للناسوت واللاهوت وبتألم
بيعة الآلهية » الخ : فيريد به النيل من القديس كيرلس الاسكندري سيرا
الهوى كنسطور واشياعه الذين اتهموه بهذا اذ لم يمالئهم في تقسيم المسيح الى
يعتين . بينما لم يقل بهذا لا كيرلس ولا ديوسقوروس ولا احد من الارثوذكسين
نهم انما يقولون « بطبيعة واحدة متجسدة لله الكلمة » . او « بأن للمسيح
احد المركب طبيعة واحدة مركبة واقنوما واحداً مركباً » [٣] .

على ان مجمع خلقيدون ولئن تبنّى تعليم نسطور . الا انه وافق على التقليد
كيرلسي من جهة الاقنوم الواحد المركّب . اما اتباعه اليوم فقد تخلّوا عن

---

(١) تاريخ الكنيسة تأليف الدكتور جون جيزلر مج ١ ص ٤٠٨ .
(٢) دائرة المعارف النيويوركية Religion and Ethics مج ٨ ص ٨١٥ سنة ١٩١٥
(٣) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٢٥–٢٢٦ .

هذا التقليد قائلين باقنوم الهي بسيط فقط في المسيح . فيحمّلون بذلك
الاقنوم الآلهي وحده آلام السيد المسيح الذي « باقنومه صنع تطهيراً لخطايانا
كقول الرسول (عب١ : ٣) [1] . وبالتالي فليس هنالك اي فرق بين عقيد
الحالية وعقيدة اوطاخي . فذاك قال بطبيعة واحدة بسيطة للمسيح . بها تأل
اما هم فيقولون باقنوم واحد بسيط . به تألم .

واذا تأملت اكثر بعض عقائد المتأخرين من اتباع هذا المجمع : رأي
ان الكاتوليك مثلاً يعتقدون بأن الخبز والخمر في القربان بعد ان يصيرا ج
المسيح ودمه : لا يفطر من يتناولهما بل يبقى صائماً اذ يكون قد تناول ش
روحياً فقط لا مادياً ايضاً . وبهذا يعتنقون بدعة اوطاخي . فذاك قال باستح
ناسوت المسيح الى لاهوته . اما هم فيقولون باستحالة مادة الخبز والخ
الى شيء روحي .

واذا تبينت ان لاون الروماني كان قد انفذ رسالة الى اوطاخي المبتد
قبل رسالته (طومسه) الى فلابيانس القسطنطيني : فيها يسميه ابنا رو
وشريكاً في الرأي . ويحرضه على اصلاح المتمسكين برأي نسطور كما اسلفنا [2]
كما انه دافع عنه بعد ارفضاض المجمع الخلقيدوني في رسالته الى المل
بلخاريا [3] : ادركت ولاشك ان لاون المروّج لعقد المجمع الخلقيدوني ا
من اوطاخي حجة ليس لفرض المذهب النسطوري على الكنيسة فحسب
للانتقام ايضاً من بطاركة الاسكندرية والحد من نفوذهم ونشاطهم في شخ
مار ديوسقوروس . فيعلو سهمه هو . ذلك ان طيمثاوس الاول كان قد اض
القديس غريغوريوس النازينزي على التخلي عن الكرسي القسطنطيني س
٣٨١ . وان خلفه تاوفيلس عزل القديس يوحنا الذهبي الفم القسطنطيني س
٤٠٤ ، وان خلفه القديس كيرلس عزل نسطور القسطنطيني سنة ٤٣١

(١) بحسب ترجمة العهد الجديد السريانية .

(٢) هنا ص ١٠٥ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٨٨ .

(٢) الجريدة النفيسة ج ١ ص ٥٣٢ نقلا عن تاريخ سوريا للدبس .

افسس الاول ، وان خلفه القديس ديوسقوروس عزل فلابيانس
لنطيني ودومنوس الانطاكي نابذاً رسالة (طومس) لاون الروماني
لدية سنة ٤٤٩ في مجمع افسس الثاني . ثم الحق بهما لاون نفسه حين قبل
مركته الاساقفة النساطرة المعزولين كما مرّ معنا .

غير ان المجمع بعمله هذا المشين قد عزل في شخص مار ديوسقوروس
كندري الكثيرين من آباء الكنيسة وملافنتها العظام الذين سبقوا التئامه .
وا دعائم راسخة للارثوذكسية . وعلّموا بوجوب الاعتقاد بطبيعة واحدة
يح بعد الاتحاد ، كالقديسين اثناسيوس الكبير الاسكندري (٣٧٣ +)
يغوريوس النازينزي (٣٩٠+) وكيرلس الاسكندري (٤٤٤+) وغيرهم
ن استشهد مار ديوسقوروس نفسه بمصنفاتهم في بهرة هذا المجمع كما رأيت[1] .
تطاول ايضاً على القديس بولس الرسول نفسه القائل : « فاحذروا ...
عوا كنيسة الله التي اقتناها بدمه » (اع ٢٠ : ٢٨) و « لانهم لو عرفوا
ته لما صلبوا رب المجد » (١ كو ٢ : ٨) .

على ان الخلقيدونيين انتبهوا بعدئذ الى هذا الخطأ المبين فاصلحوا بعضه
٥٥٣ في مجمعهم الخامس الذي اصدر القرار التالي قائلاً : « محروم من
سل الآله الكلمة الذي عمل العجائب عن المسيح الذي تألم ، او يقول عن
له الكلمة انه مع المسيح الذي وُلد من امرأة ، او هو حالّ فيه كواحد في
خر . ولا يقول ان ربنا المسيح وكلمة الله الذي تجسد وتأنس هو واحد .
العجائب وقد احتمل بالجسد الآلام الارادية » [2] .

---

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٢٢ .
(٢) فيه ص ٢٣٥ .

الفصل السابع عشر

خيبة رومية في قوانين مجمع خلقيدونية

بحث المجمع في جلسته السابعة طلب يوبيناليوس اسقف اورشليم بخصو ولايات فلسطين الاولى والثانية والثالثة وهي اليهودية والسامرة والجليل التي سبق عنها القول . فقرر سلخها عن الكرسي الانطاكي وضمها اورشليم . واعادة فينيقية الاولى والثانية وبلاد العرب الى انطاكية . واطا لقب بطريرك على اسقف اورشليم ، عُرف بعدئذ بالبطريرك الخامس .

وفي جلسته الخامسة عشرة المنعقدة في ٣١ تشرين الاول سن ثمانية وعشر قانوناً . رفع بقانونه الثامن والعشرين رتبة الكرسي القسطنطيني فوق الكراسي ، وامر بقانونه التاسع ان ترفع اليه الدعاوى ضد جميع المطا والاساقفة . فكان ذلك ضربة قاضية على آمال لاون وخلفائه في الكر الروماني . وقد امضى هذين القانونين مئة واربعة وثمانون اسقفاً [1] .

ولم يحضر هذه الجلسة نواب لاون ، وفي الجلسة السادسة عشرة و الاخيرة المنعقدة في ٢ تشرين الثاني اعترضوا على ذينك القانونين ، معل عدم رضاهم بهما [1] . ثم ابرزوا القانون السادس لمجمع نيقية محرّفاً كما او اسلافهم في مجمع قرطاجنة . فكان نداؤهم كصرخة في وادٍ لان اباء المج اصروا على ذلك [2] . فلو كان لرومية ميزة السلطة على الكنيسة المسيحية ج في ما زعموا : فكيف يضع المجمع انظمة دون رغبة نوابها ؟ او كيف تُ بعد اعتراضهم عليها ؟ والأنكى أن لاون نفسه قد اعترض على ذينك القانوني

---

(١) الكنز الثمين للبطريرك مكسيموس مظلوم للروم الكاتوليك مج ٣ ص ٢٨٩ .

(٢) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٤٣-٢٤٤ .

ب اليه اناطوليوس القسطنطيني في ١٨ كانون الاول سنة ٤٥١ رسالة حمّلها
سقف لوقيانس والشماس باسيليوس مع رسائل اخرى من مرقيان وبلخاريا
ا الصدد [١] . غير أنه أصرّ على رأيه في رسالتيه الى اناطوليوس ومرقيان [٢]
لاً : « إن الامتيازات التي حازتها كراسي رومية والاسكندرية وانطاكية
لمجمع النيقاوي : ينبغي ان تبقى ثابتة غير متزعزعة لانها مرتّبة بروح الله[٣]. ولكن
جدوى . إذ ظهر فوراً تأثير ذينك القانونين . فرأينا اوطاخيوس القسطنطيني
ة ٥٥٣ يرئس في القسطنطينية المجمع المسمى عندهم بالمسكوني الخامس ،
وجود ويجيليوس الروماني (٥٣٧ — ٥٥٥) في القسطنطينية يومذاك [٤] .
د اعترف البباويون انفسهم بان القانونين قد نُفّذا عملياً ولئن ناهضهما
رن [١] .

ولم تعترف رومية برتبة القسطنطينية حتى القرن الثالث عشر . ففي سنة
٨٦ قال البابا نيقولاوس الاول في رسالته الى مجلس شورى بلغاريا رقم ٩٢
انه لا يوجد في المسيحية سوى ثلاث كنائس اصلية رسولية وهي رومة
سكندرية وانطاكية ، ولهذا السبب إن هذه الكنائس الثلاث وحدها هي
طريركيات » . وقال في منشور رقم ٩٣ « انه بحسب ما أن الحق ذاته يعلّم :
ن بطريرك الاسكندرية هو الثاني بعد بابا رومة » [٣] . وفي بدء القرن الثالث
شر لما اصبح اللاتين اسياد القسطنطينية بواسطة الصليبيين ، واقاموا عليها
طريركاً لاتينياً من طقسهم : كتب اليه اينوشنسيوس الثالث قائلاً : « وما
ن الحيوانات الاربعة الموصوفة بانها حول العرش : يجعل حزقيال وجه
سر فوق الحيوانات الأخر . لان من ضمن الكنائس البطريركية الاربع
رموز اليها بهذه الحيوانات ، والتي هي في دائرة الكرسي المقدس (برومة)

---

(١) الكنز الثمين لمكسيموس مظلوم مج ٣ ص ٢٨٩-٢٩٠ .
(٢) تجد في السريانية ترجمة رسالته الى مرقيان وفيها يسمي نفسه « رئيس اساقفة رومية القديمة »
(٣) الوضع الآلهي في تأسيس الكنيسة لكيرلس مقار بطريرك القبط الكاتوليك ج ٢ ص ١٧١-١٧٣
(٤) فيه ص ١٧٦-١٧٧ .

بصفتها خادمات له : ترتفع كنيسة القسطنطينية » . هكذا اكتشف البابا
في سفر حزقيال أن الروح القدس ذاته كان يرمز بالحيوانات الاربعة التي
عرش الله : الى الكنائس البطريركية الاربع — القسطنطينية والاسكند
وانطاكية واورشليم — التي هي حول عرش البابا بصفة خادمات [1] .
اعلن اينوشنسيوس المذكور في المجمع اللاتراني الرابع : أن الكرسي القسطن
له التقدم على الاسكندري والانطاكي والاورشليمي . واثبت ذلك اوجانيو
الرابع في المجمع الفيورنتيني [2] .

قلت ومنذئذٍ انكفّت قوانين نيقية عن أن تكون مرتّبة بروح الله .
كفّ الحق ذاته عن التعليم بان بطريرك الاسكندرية له المقام الثاني ضر
بعد بابا رومة !!!

ولم يزل علماء اللاهوت الباباويون يشكّون في قداسة المجمع الخلقيد
بسبب هذين القانونين . وقد مرّ معنا أن مجمعهم الخامس نفسه نقض
المجمع بحرمه ثاودورس المصيصي وهيبا الرهاوي وثاودوريطس القور
اساطين النسطرة الذين كان قد قبلهم مجمع خلقيدون دون ان يحرموا مصنف
النسطورية . ولم يحرم الاساقفة الغربيون باباهم ويجيليوس الآنف الذكر
لقبوله ما قرره المجمع الخامس في رسالته الى اوطاخيوس القسطنطيني
فيها يُنكر كلّ ما فعل وكتب سابقاً دفاعاً عن الفصول الثلاثة [3] .

وصدّق القيصر مرقيان على القرارات والقوانين وحل المجمع .

---

(١) الوضع الآلهي ج ٢ ص ١٧٣-١٧٤ .
(٢) الكنز الثمين لمكسيموس مظلوم مج ٣ ص ٢٩٠ .
(٣) الوضع الآلهي ج ٢ ص ١٧٧ .

الفصل الثامن عشر

الاضطهاد البيزنطي الاول

ن لمجمع خلقيدون اسوأ الأثر في نفوس المؤمنين . الذين نبذوه نبذ
. وحرموه وتعليمه وطومس لاون الروماني . مبتعدين عن شركة
فة المراطقة . حتى انشقت الكنائس وقامت فتن في كل مكان واختل
لامن في كثير من البلاد ، لا سيما مصر وفلسطين وسوريا وما بين النهرين
نية وفارس ، وصار المسيحيون هزءاً للغرباء ، حتى ان اليهود علّقوا
ارع بياناً موجّهاً الى مرقيان جاء فيه : « لقد كانوا هذه المدة كلها يعتبروننا
آباءنا صلبوا آلهاً وليس انساناً . اما الآن وقد صرّح المجمع الخلقيدوني
صلبوا انساناً لا الهاً : فنرجو ان تردّ الينا مجامعنا » [١] .
في ٧ شباط سنة ٤٥٢ اصدر القيصران مرقيان ووالنطينوس الثالث مرسوماً
الاكليروس واصحاب المناصب في الجيش اذا هم خاصموا جهراً في
رع الايمان [٢] . وفي سنة ٤٥٣ بادت بلخاريا . وفيها أثار مرقيان اضطهاداً
على الارثوذكسيين فيه استشهد الوف من الاساقفة والكهنة والرهبان
نين بدلاً من ان يزيف الحق في افواههم . اما الاساقفة الذين زاغوا عن
خوفاً على رتبهم وانسياقاً وراء وعود الملك فكانوا يستولون على رعية
ي بقوة الملك وسيفه حتى هدروا دماء زكية . لا سيما في فلسطين ومصر [٣] .
في فلسطين اشتد غيظ الرهبان على اسقفهم يوبيناليوس . يتزعمهم

) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢١٨ .
) دائرة المعارف النيويوركية مج ٨ ص ٨١٣ .
) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٣٩ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس .

الراهب الناسك بطرس الكرجي ، وتناصرهم الملكة افذوكية ارملة
ثاودوسيوس الثاني التي كانت تقيم يومئذ في اورشليم [١] . وبولس والي او
ورسموا الراهب الفاضل ثاودوسيوس اسقفاً بدلاً من يوبيناليوس المتذ
فما ان عاد الاخير من مجمع خلقيدون يرافقه الاسقف سابا ، حتى
الرهبان والمؤمنون الى الرجوع الى القسطنطينية . وفي سنة ٤٥٤ ارسله
ثانية الى فلسطين لاخضاعها تصحبه قوة من الجيش بقيادة دوروثا
والاسقف سابا الذي ولاه مرقيان على اورشليم بدلاً من بولس الارثو
الآنف الذكر [٢] . ولما بلغوا نابلس اوقعوا والسمرة بالرهبان الذين
امام القوة العسكرية وهم يترنمون باية المزمور « اللهم ان الامم قد
ميراثك نجسوا هيكلك المقدس وجعلوا اورشليم أطلالاً » (مز ٧٩
ونفوا الذين بقي فيهم رمق . ولما انتهى يوبيناليوس من تلك المجزرة ا
توجه والجنود توّاً الى اورشليم دون ان يأبه لما هدره من الدماء ال
فأخضعوها . فهرب مار ثاودوسيوس الى طورسينا فتخوم صيدا حيـ
القبض عليه وسُجن في غرفة صغيرة ضيقة تحوي كلساً محرقاً [٣] .

اما الاسقف الوالي فألقى القبض على الوالي بولس وغلله بالقيود
الى مرقيان الذي بطش به ، ثم فتك بالكثيرين من الرهبان والمؤمنين
يريد اخضاعهم وكنائسهم ليوبينال عنوة . وفي عيد والدة الآله ، ف
المؤمنون مجتمعين للصلاة : دخل الكنيسة ليتلو على مسامعهم مرسوم
وعقيدة مجمع خلقيدون . ولما أتى القارئ على ذكر الطبيعتين : صاح
والشماس قائلين : « محروم مجمع خلقيدون وطومس لاون » . فردد ا
قولهما . فغضب الوالي وأوعز الى الجند فأعملوا السيف في رقاب الكاهن و
والوف المؤمنين ظلماً وعدواناً ، حتى امتلأت الكنيسة من اشلاء الشهدا

---

(١) دائرة المعارف النيويوكية مج ٨ ص ٨١٣ .
(٢) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٧٩ .
(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٩—١٦٠ .

اهدين الأبرياء . وهكذا فعلوا بالرهبان والرواهب الآمنين والامناء [١] .
انه لما قُدمت رسالة لاون الى احد هؤلاء الرهبان الصلحاء : اخذها الى
ن الآباء القديسين ، وناداهم سائلاً اذا كان يجوز قبولها ام لا . فأتاه صوت
ضريح احدهم قائلاً : محروم لاون المنافق « لص النفوس » (كما يعني
ه) ، محروم طومسه النجس ، محروم مرقيان وبلخاريا المنافقة ، محروم
ع خلقيدون مع عقيدته وجميع الذين يقبلونه ، محروم كل من يعترف
يعتين للمسيح ابن الله بعد الاتحاد » [٢] .

اما في مصر فقد تأزمت الحالة اكثر ، اذ ساء معظم اهلها ورهبانها تبديل
هب الكيرلسي الصائب ونفي القديس ديوسقوروس وتعيين قسيسه
تيريوس الدخيل مكانه بقوة الحكومة . فلما توجه هذا الى الاسكندرية
تل البطريركية وبخه مقاريوس اسقف اتكو الشيخ على إشغاله مركز ابيه
سقوروس ، فتميز غيظاً ورفسه في بطنه وطرحه الارض ميتاً [٣] . ولما
مه المؤمنون وتعاليم خلقيدون : قتل منهم بواسطة الجنود : في الكنائس
ذابح [٤] : نحو اربعة وعشرين الفاً جلهم اساقفة وكهنة ورهبان [٥] ، ثم
ل البطريركية ووضع يده المخضبة بالدم على آنية الكنائس واموالها ، ونفى
ثيرين من المؤمنين كما صادر اموال الكثيرين [٤] .

وفي افسس سُفكت دماء غزيرة حين جلس على كرسيها الاسقفي يوحنا
خيل بدلاً من بسينس الذي فرّ لئلا يوقع قرار المجمع الخلقيدوني [٦] .

وفي سنة ٤٥٧ تنمر مرقيان للقديس مار برصوم رئيس نساك الشرق ،

---

(١) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٧٩—٥٨٠ .
(٢) دائرة المعارف النيويوركية Religion and Ethics مج ٨ ص ٨١٣ نقلا عن E. رينودوت
اريخ البطريركية الاسكندرية ص ١٢٠ باريس ١٧١٣ .
(٣) الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٣٥ و ٥٨٠ .
(٤) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٤—١٥٥ و تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢١٦ والخريدة
يسة ج ١ ص ٥٣٥ و ٥٨١ .
(٥) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٤٠ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس .
(٦) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٧٤ .

وأراد الايقاع به وبرهبانه . فلما أنبئ القديس بذلك قال : « لي وط
بالصليب الذي أسجد له بأن سلطته لن تسري عليّ . فلا هو يرى
ولا انا ارى وجهه النجس ، وانني لمتأكد بأن موتي سيستأصل
ارض الأحياء » . وقد تمت نبوته هذه بالعمل ١ .

الفصل التاسع عشر

مار ثاودوسيوس رئيس اساقفة اورشليم

لما تلقى يوبيناليوس اسقف اورشليم دعوة مرقيان لحضور المجمع ا
وعلم من الوالي يوحنا برغبة القيصر . وبوفاة نسطور : جمع الرهبان والا
والمؤمنين وفضح زيف طومس لاون الشبيه بمذهب نسطور وحرم
امام الجميع بانه اذا تبدل هو في المجمع العتيد : فلينبذوه . ولما حض
الخلقيدوني : اظهر في اول الامر غيرة وقادة في سبيل الايمان . ولك
اغمض عيني بصيرته وانضم الى اليساريين ووقع طومس لاون و
المجمع . حانثاً في يمينه . وتاركاً في حومة النضال مار ديوسقوروس الا
وحده ٢ . وذلك لأمرين : الاول — خوفاً من وعيد الملك ٣ . والثاني
بوعده اياه بأنه سيمنح كرسيه ولايات فلسطين الثلاث كما مرّ معنا .

وكان في صحبته في خلقيدون بعض الرهبان الفلسطينيين يراقب
المجمع بغيرة وقادة ، منهم ثاودوسيوس الفاضل . فلما علموا بسقوط ي

(١) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة مكسيموس وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٦ .
(٣) دائرة المعارف النيويوركية مج ٨ ص ٨١٣ .

الى فلسطين وأذاعوا عقيدة خلقيدون في اورشليم ، ثم عقدوا
رهبان واحاطوهم علماً بماجريات المجمع . فلما رجع يوبيناليوس
رجوا للقائه مذكرين اياه بوعده الذي نكثه ، وسألوه ان يشجب
مع . فأجابهم قائلاً : « ما كتبت فقد كتبت » . فطردوه قائلين :
لوه بعد رئيساً اذ حنث في يمينه ونكث وعده . فرجع اعقابه الى
. اما هم فرجعوا الى اورشليم حيث جمعوا الاساقفة والمؤمنين
ي امر رسامة اسقف بدلاً من يوبيناليوس ، فانتخبوا الراهب
الآنف الذكر . وكان فاضلاً غيوراً قد ذهبت له في النضال
شهرة واسعة . فأمسكوه قسراً وهو يأبى ويُقسم عليهم بان يتركوه
للاسقف الذي ينوون رسامته . ورسموه وأجلسوه على كرسي
فابتهجت بذلك بلاد فلسطين . ومن جملة الاساقفة الذين رسمهم
س : بطرس الكرجي الذي رسمه لمايوما مرفأ غزة اجابة الى رغبة
ة .

ت مرقيان أنباء نجاحه : أعاد الى فلسطين يوبيناليوس سنة ٤٥٤
ة عسكرية كما اسلفنا لكي يلقي القبض عليه ، وينفي الاساقفة الذين
ويعاقب المؤمنين والرهبان لقيامهم بهذا العمل ، باستثناء مار بطرس
- ولئن لا يشترك مع الاساقفة الخلقيدونيين — وذلك اجابة الى رغبة
ي نابلس فتك بعدد كبير من الرهبان لانهم ابوا الانصياع له والاشتراك
رم ما تقرر في مجمع خلقيدون نتيجة الشطط والاعتساف . وقد مر
ي تلك المجزرة الرهيبة ١ . وقد شاء الله ان يُظهر لاولئك السمرة
الامناء بأعجوبة باهرة . ذلك ان احدهم كان أعمى فآمن سراً
اولئك الشهداء ، فتقدم وخضب يديه بدمهم الزكي طلى به عينيه
ياً ساجداً ، وطالباً الى الله ان يجعله شريكاً في شهادتهم . وللحال

خ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٦-١٦٠ .

انفتحت عيناه ، فآمن بالمسيح كل من عاين الاعجوبة او سمع بها ١ .

اما ثاودوسيوس فحين انبئ بأوامر مرقيان بالقاء القبض عليه تزيّ
جندي وطاف البلاد مثبّتاً ومشجعاً المؤمنين حتى اذا جاء طورسينا
صيدا : ألقي القبض عليه وسُجن في غرفة صغيرة تحوي كلساً محرقاً ،
ناقشه كثيرون من اتباع نسطور واوطاخي علّه يسلّم برأيهم اذا ما اشت
الضيق . ولكنه سفّه الجميع . ولما أكمل سعيه محافظاً على ايمانه توفي معت
السجن سنة ٤٥٧ بعد هلاك مرقيان بمديدة . وقد فنّد بدعة يوحنا ال
الاسكندري وحرمها . وكان هذا قد نحل بعض كتبه ثاودوسيوس و
الكرجي ٢ .

الفصل العشرون

ارثوذكسية القديس ديوسقوروس الاسكندري

ولد في الاسكندرية ، وروّض نفسه منذ نعومة اظفاره على الايمان القو
وفي سنة ٤٤٤ خلف القديس كيرلس الاسكندري الشهير . ولئن لم يكن
مثله الا انه كان هادئاً وشجاعاً في الوقت نفسه . فتحمس للتقليد الك
الراهن . متمسكاً بالقانون الافسسي المانع من ادخال اية زيادة او نقص
الايمان . وجابه المتمسكين بمذهب نسطور . كثأودوريطس اسقف
ودومنوس الانطاكي . ولما تفاقم الجدال النسطوري — الاوطاخي :
سنة ٤٤٩ بأمر القيصر ثاودوسيوس الثاني مجمع افسس الثاني المسكوني

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٦٠ .

(٢) فيه ص ١٦١ — ١٦٣ .

(٣) فيه ص ١٥٣ .

رس الانطاكي ، وفلابيانس القسطنطيني ، وهيبا الرهاوي .
س القورسي . ودانيال الحراني . واقولينوس اسقف جبيل .
اسقف صور ، واوسابيوس اسقف دوريليوم لتمسكهم بمذهب
ورفض رسالة لاون الروماني النسطورية بل حرمه ايضاً . غير ان
يان وزوجته بلخاريا اللذين ملكا سنة ٤٥٠ ظهرا خصمين للودين
سنة ٤٥١ مجمع خلقيدون المعروف وعزلاه لمحازبتهما لاون الروماني
سية بحتة ، ونفياه الى غنغرة في بفلاغونية حيث توفي سنة ٤٥٤ وضم
المعترفين الخالدين . وقد سلف طرف صالح من اخباره .

ثوذكسيته فمؤيّدة بأقواله الكثيرة . فقد قال في رسالته الاولى الى
الانطاكي : « ان المسيح هو وحيد وابن الله وبكر ، وبه كان كل
ي تأنس من اجلنا دون ان يحصل له ولا ظل التغيير بأي نوع كان » .
اً : « ان الذي يزيّحه الكاروبيم ويكرمه الساروفيم هو نفسه لما صار
أجلنا ركب على جحش ابن أتان ، ولما لطمه الخدام على وجهه احتمل
كمل كل برّ » . وقال موبّخاً ثاودوريطس اسقف قورس : « اخجل
ن صوت الآب الذي جاء من السماء قائلاً : هذا هو ابني الحبيب .
لى ابنين : الواحد ربنا يسوع المسيح . فانه ولئن صار بحسب الجسد
متخذاً جسداً ونفساً عاقلة : فقد ظل ما كان اي آلهاً » .

المجمع الخلقيدوني حين اتهمه خصومه بأن اعتقاده بالطبيعة الواحدة
د اوطاخي نفسه قال : « لسنا نقول بالاختلاط ولا بالامتزاج ولا
ة » بل نسجا على منوال اثناسيوس وغريغوريوس وكيرلس وغيرهم
ة نقول انه لا يجب القول بطبيعتين بعد الاتحاد » . وقد شهد له علناً
لمجمع اناطوليوس القسطنطيني قائلاً : « ان ديوسقوروس لا يعزل
يمان » كما اسلفنا . وقال في رسالة أنفذها من منفاه الى سقوندينا :
ل احد ان الجسد المقدس الذي اتخذه ربنا من مريم العذراء بواسطة

الروح القدس كان غريباً عن جسدنا . ان الذين يقولون ان المسيح لم يتح
منا يكذّبون بولس القائل : « انه لم يأخذ من الملائكة قط بل انما أخذ
نسل ابراهيم » الذي لم تكن مريم غريبة عنه كما تعلمنا الاسفار المقدسة .و
ينبغي ان يكون شبيهاً باخوته في كل شيء » . فقوله « في كل شيء » يدل
انه لم يترك شيئاً من طبعنا دون ان يتخذه .. وقصارى القول ان جسد مخ
المتنفس الذي ولد من مريم بهذه النفس الناطقة والعاقلة : تألف من كل ما
مؤلفون منه ، ولكن بدون زرع رجل .. اذا كان ذلك لم يكن كذلك كما ي
الهراطقة : فكيف دُعي أخاً لنا ؟ بل كيف يقول لأبيه : « لأعرّف اس
لاخوتي » اذا كان قد استعمل جسداً غريباً عن جسدنا ؟ فلننبذن إذن ا
يرتأون مثل هذا . لانه صار مثلنا وبيننا من أجلنا ، لا خيالياً كبدعة اصح
ماني ولكن حقاً ظهر لنا كما شاء من والدة الآله مريم وجدّد الاناء الذي انك
حين وصل الينا. وقد دُعي عمانوئيل لانه افتقر لاجلنا لنغتني نحن بتواضعه ك
بولس . صار إدارياً مثلنا لكي نصير نحن مثله بنعمته . صار انساناً دون
يفقد كون طبعه هو طبع ابن الله لكي نصير نحن بالنعمة بنين لله . بهذا أ
وأومن . واذا كان هنالك من لا يرتإي هكذا فهو غريب عن ايمان الرسل

قال القديس سويريوس الانطاكي في رسالته الثانية الى سرجيس النحو
« ان ديوسقوروس شهيد المسيح . الذي وحده لم يجثُ للبعل في المجمع الباط
كتب الى دومنوس الانطاكي عن الذين تواقحوا على ان يكتبوا نفاقياً
مؤلفات الحكيم كيرلس » .

وقال مار زكريا الفصيح اسقف مدللي : « لقد أشاع حزب نسطور
المعترف ديوسقوروس [٢] : انه يعتقد مثل اوطاخي ، مع ان رسائله
دومنوس الانطاكي واقواله في المجمع الخلقيدوني تشهد بأن ايمانه كان

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥١–١٥٢ .
(٢) فيه ص ١٥٤ .

ناسيوس وكيرلس وسائر الملافنة » [١] . واذ روّض نفسه هذا الرجل
 منذ نعومة أظفاره على الايمان القويم : أبى السجود للصنم ذي الوجهين
صاغه لاون والمجمع الخلقيدوني » [٢] .

صح مما سبق ان عزل مار ديوسقوروس كان ظلماً وعدواناً . ولذلك
به الاساقفة والاكليروس والرهبان والمؤمنون المصريون ، ونادوا باسمه
نائس ودوّنوه في سفر الحياة (دبتخا) ككاهن شريف يتقي الله [٣] . حتى
ظلوا بعد وفاته ايضاً ينادون باسمه في الكنيسة كحي وكتبوه في الدبتخا [٤] .
سماه البطريرك بطرس منغوس الاسكندري « شهيد المسيح الصادق » [٥] .

بعد وفاته كتب سيرته باليونانية تلميذه ثاوبيسطس في مدينة بطيوليس .
ي مقدمتها بأنه سيتحدث عما قاساه والقديس ديوسقوروس من الأهوال .
 في الخاتمة « ان الهراطقة حين بلغهم نبأ وفاة البطريرك القديس وشوا به
للملك قائلين : ان في حوزته ذهب الكنائس وفضتها . فتذكر نبوة ابينا
قوروس عما سيحدق به من شر مستطير ، فانتقل الى مدينته بطيوليس
 كتب هذه السيرة التي ضمّنها الحقائق ، ولم يتطرق الى ذكر العجائب
ة التي اتاها الله على يدي هذا القديس شهيد الحق » [٦] .

مما يؤثر عنه : انه لعن القس قورا الاسكندري قائلاً : انه سيموت
خص عادي لا ككاهن ، فصدّق قوله [٧] .

) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٠–١٥١ .
) فيه ص ١٥٣ .
) فيه ص ١٥٤–١٥٥ .
) فيه ص ١٦٤ .
) فيه ص ٢٢٦ .
) وقد نقلت هذه السيرة الى السريانية الفصحى . منها نسخة في خزانة دير الزعفران – ماردين
ها الناسخ ميخائيل بن برصوم العوربيشي في ٣١ كانون الاول سنة ١٩١٣ ي (١٦٠٢ م)،
 ٨٢ صفحة .
) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٢٦ .

الفصل الحادي والعشرون

هلاك المبتدعين نسطور واوطاخي

لقد مرّ معنا ان القيصر ثاودوسيوس الثاني كان قد نفى نسطور سنة ٣٥
الى اووسا في صعيد مصر حيث كان حياً سنة ٤٣٩ حين كتب سقراط تاريخ
الذي ذكر ان نسطور لما رأى الشقاق الضارب اطنابه في الكنيسة بسببه تأ
وقال : « فلتُدعَ مريم والدة الاله [1] وليُحسم الشقاق » . بيد ان قوله هذ
لم تقبله الكنيسة بارتياح اذ لم يكن منبعثاً من قلب مؤمن . لا سيما وان نسطو
كان آنذاك معزولاً ومنفياً [2] .

وصرّحت بعض الوثائق الرسمية بدعوته الى المجمع الخلقيدوني سنة ٤٥١ [3]
وبهلاكه الفجائي نتيجة تجديفه على والدة الاله مريم كما اسلفنا .

بيد ان هنالك كتاباً يسمى هيرقليدس ، نسب اليه ، ينوّه باعمال مجمع افسس
الثاني سنة ٤٤٩ ويؤرخ موت ثاودوسيوس الثاني في تموز سنة ٤٥٠ ويلمّ
عن مقررات مجمع خلقيدون ونفي مار ديوسقوروس الاسكندري سنة ٤٥١
فظنه بعضهم انه مات في بلاد مصر بعد هذا المجمع بمديدة شيخاً هزيلاً
غير اننا نستبعد ان تكون هذه الامور من قلمه .

واختلف الرواة في كيفية موته . فذكر بعضهم انه حين لبّى دعوة مرقيا
لحضور مجمع خلقيدون : سوّلت له نفسه ليجدف في الطريق على العذراء والد

(١) ذكر مار رابولا الرهاوي في رسالته الى ماركيرلس الاسكندري« ان اسقفاً من قيليقية كا
اول من قال ان العذراء مريم ليست والدة الآله فتبناها نسطور» (بيجان في اخبار الشهداء والقديسي
مج ٤ ص ٤٥٩—٤٦٠)

(٢) تاريخه الكنسي ك ٨ ف ٣٤ .

(٣) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤١١ .

اله فسقط عن مركوبه وهلك للحال كما مرّ معنا . وقال آخرون انه يئس
انتحر بتحطيم رأسه . وروى غيرهم ان لسانه دوّد وجسمه ضُرب بالقروح
حتى انبعثت منه روائح كريهة ثم مات شرّ ميتة .

وقد حاول جبرائيل بن بختيشوع الطبيب النسطوري في عهد هارون الرشيد
(٧٨٦—٨٠٩) نقل عظام نسطور الى بغداد لتُدفن في كنيسة كوخي الكبرى
حين أخبره احد النساطرة الذين زاروا مصر ان الارثوذكسيين يسخرون من
نسطور ويرجمون قبره ويقولون ان المطر لا ينحدر عليه . وقصد الخليفة
العباسي واستحصل منه رسالة الى صاحب مصر يوصيه ان يسعى بارسال العظام
المذكورة . ولكنه أهمل الأمر أخيراً [١] .

اما اوطاخي فقد اوضحنا في ما سلف ماهية بدعته ، وكيف عزله فلابيانس
القسطنطيني سنة ٤٤٨ وحلّه مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩ حين قدّم اليه بدهاء
توبة واعترافاً صحيحاً بالايمان القويم دون ان يذكر شيئاً من بدعته . بيد انه
اذ كان يتلوّن في رأيه تلوّن الحرباء : عاد الى قيئه بعد ارفضاض المجمع ،
الأمر الذي دعا مار ديوسقوروس الى ان يُعلن ضده في المجمع الخلقيدوني
سنة ٤٥١ حكمه السديد قائلاً : « فان كان اوطاخي يذهب بخلاف مذهب
البيعة فهو لا يستحق العقاب فقط بل النار ايضاً » . وهكذا حين عاد الى ضلاله
حرمته الكنيسة الارثوذكسية ومن لف لفه كما سيأتي . وقد نفاه مرقيان . فمرّ
باورشليم حيث أضافه القس هيسيخيوس وقاومه الرهبان . حتى اذا كانت سنة
٤٥١ تصرّمت أنفاسه .



(١) التاريخ المدني السرياني لابن العبري ص ١٣٥ .

الفصل الثاني والعشرون

القديس مار برصوم رئيس الابيلين (النساك) السرياني

ولد في قرية بكورة سميساط في النصف الثاني من القرن الرابع وتتلم
في صباه لمار ابراهيم الكبير ناسك الجبل الشامخ المجاور لسميساط حيث رض
لباناً نقياً من التقى وأخذ طريقته النسكية . وفي سنة ٤٠٩ توفي معلمه ، فحـ
الى اورشليم للتبرك من الاماكن المقدسة . ولما عاد انتقل الى جبل عال تكلل
الثلوج ، حيث غالى في الزهد والتقشف . فانقضّت عليه صاعقة ابتلعها كلسا
ناري . نال بها موهبة الروح القدس مثل الرسل . فصار معلماً حكيماً ب
نبيّاً . ثم بنى ديراً عُرف باسمه . ولما انتهى أمره الى غملين اسقف البير
استدعاه ورفيقا له يدعى زكريا — كان معروفاً عند الرهبان باسم زوطو الطوري
ومنحهما رتبة الشماسية فالقسوسية . ومنذئذ اخذ يرن صيته في جميع الاقطار
فتقاطر اليه جمهور من طلاب الزهد ، فسنّ لهم قوانين للتجرد ونحد
الكلمة .

وقد زار اورشليم اربع مرات ، في المرة الاولى : زار جبل سينا فالقديس
سمعان العمودي فبلاد قبادوقية وقلوديا . وفي الثالثة : زار حران فقبرص
فسيبسطية فلسطين . وفي فلسطين زار الملكة افذوكية التي أكرمت مثو
ورجته ان يرشدها الى ما فيه خلاص نفسها . فأوصاها باعمال الرحمة . وقص
بلاد الفرس . ولما عاد منها علم برجم رفيقه زكريا الذي كان قد تسقف ع
ملاطية. فقصد القسطنطينية حيث أنهى امره الى ثاودوسيوس الثاني الذي ابتهج
بمرآه وأنصفه في دعواه، وكلّفه في قبول رتبة اسقفية العاصمة . فشكره مستمي

ذلك . فأهدى اليه اذ ذاك خاتماً لتوقيع الرسائل التي ينفذها اليه ليتبين

سنة ٤٤٩ استدعاه القيصر لحضور مجمع افسس الثاني ممثلاً رؤساء
ي الشرق . وبعد ارفضاض المجمع زوّده بأمر ملكي ليمتثل أمره
ي حل المشكلات . فقام بأعباء المهمة خير قيام . فحسده بعضهم .
لى القيصر مفترين قائلين « انه جزّ شعر رأسه » . فاستدعاه اليه . كما
به بذلك بعض الوزراء اصحابه ايضاً . فلما وصل الى القسطنطينية سُرّ
ر واحتضنه وقبّله ولمس شعره عاذلاً المفترين ، ثم ارسله مكرّماً مزوّداً
توصية هامّة .

سنة ٤٥١ ارتأى القيصر مرقيان وزوجته بلخاريا ان يكون قديسنا احد
المجمع الخلقيدوني ، ثم عدلا عن ذلك لافتراء بعض الاساقفة النساطرة
على رهبانه كما سلف .

. كان غيوراً على العقيدة الارثوذكسية : ساءه قرار هذا المجمع الذي جاء
قرار مجمع افسس الاول . واضطهاد اصحابه للقديس ديوسقوروس
دري ولكنائس اورشليم وفلسطين ومصر . فأخذ يطوف البلاد حتى
ة منددًا به ومحرضاً المؤمنين على التمسك فقط بايمان المجامع المسكونية
المقدسة في نيقية والقسطنطينية وافسس ، ورفض المجمع المذكور
. وفي صيف سنة ٤٥٢ رفع الاساقفة الخلقيدونيون أمره الى مرقيان .
لقبض عليه في مدينة اطراس (طاثدوس) وأخذ الى القسطنطينية حيث
بعنف احد القضاة . فأجابه القديس بكل جرأة وسداد . واذ توعّده
بالنفي الى ارض لا ماء فيها ، أجابه ان رب الينابيع سيرسل له غيثاً
ماء او يفجّر له ينبوعاً في الارض ، فهل بامكانه ان ينفيه الى حيث
د الله ؟ فقال بكبرياء : انه قادر على ذلك . فقال القديس : « ليس
خال من الله سوى الكرسي الذي انت جالس عليه والعرش الذي يتربع

عليه ملكاك مرقيان ، فاذا نفيتني الى احد هذين الموضعين ايضاً سيأتي الل
لاجلي » . فتميز القاضي غيظاً وأقسم بانه سيقطعه ارباً ارباً . ثم اضطرب
جرأة القديس . فقال له مار برصوم : « يا هذا . ان اباك وسيدك ثاودوس
كان يقف لي اجلالاً ، وانت تحاكمني وتتوعدني ؟ لذلك اقول لك انك
تنظر بعد في قضية اخرى قاضياً . فباغتته رعشة فبرح كرسيه مسرعاً الى مر
وأنهى اليه الأمر واستقال . ثم عاجله الموت فكان عبرة لمن اعتبر .

وقد ألقى هذا الحادث الرهيب رعباً في قلب مرقيان نفسه ، ففكر
صرف القديس الى ديره ، فأوفد رئيس القضاة الى حيث كان مسجوناً
ان يقبض من الخزينة حاجته وحاجة رهبانه وينصرف . فأحجم عن ذل
ثم ارسل اليه احد وزرائه وكان صديقاً للقديس فأقنعه بمغادرة العاصمة . ف
الى نيقوميدية حيث أشتى وهو تحت رقابة الجند . وفي ربيع سنة ٤٥٣ ا
اليه مرقيان ليعود الى ديره . وكتبت اليه بلخاريا قائلة : « لقد أردناك أباً وم
لنا فأبيت ، لذلك أمرناك بالعود الى ديرك بسلام ، فلا نحن نأتي اليك
انت تأتي الينا » . فأجابها انه سيفعل ذلك ولكنه واثق بأنها ستغادر مملكتها
وصوله الى ديره . فتمت نبوته ، وماتت بلخاريا شر ميتة .

فلما رأى الاساقفة الخلقيدونيون المجاورون تعلّق المؤمنين به كتبوا الى
من الكنائس يحرمونه. بيد ان رسائلهم عورضت بالامتهان . ففي احدى الكن
بعد ان تليت الرسائل نهض احد أعيان المدينة وكلّم الحاضرين قائلاً : «
يعلمون جيداً ان ابنه الوحيد لما أشرف على الموت حمله الى مار برصوم ف
عليه وأبرأه ، وها هو واقف بينهم . اما هؤلاء الاساقفة فلا يتمكنون من إ
الحياة حتى الى جدي ميت » . ثم اعلن تمسكه واهل بيته بالقديس . و
فعل الشعب كله . وفي اجتماع آخر انتصب شماس كان رئيس دير . وبسط
قائلاً : ان كثيرين منهم يعلمون ان أصابعه كانت يابسة فختمها الق
برصوم بعلامة الصليب ودهنها بريقه فبرئت بحضور بعض منهم . وانه
يرى يده كذلك فلا يستطيع ان يقول فيه سوءاً . ففشل الخلقيدونيون بهذه اي

موا مرقيان على ارسال قوة عسكرية لالقاء القبض عليه . فلما انبئ القديس
قال : « لي وطيد الأمل بالمسيح بأن سلطة مرقيان لن تسري عليّ ، بل
تي سيستأصل شأفته من أرض الاحياء » . وفي ٣ شباط سنة ٤٥٧ فاضت
، الطاهرة الى الحدور العلوية . وعقب ذلك هلاك مرقيان .

كان مار برصوم صواما قواما وسيفاً ذا حدين على النساطرة والخلقيدونيين .
سمي برصوماً بالسريانية اي ابن الصوم ، لصومه العجيب المتواصل .
ن يقف في الصلاة ليل نهار . اما لباسه فكان من الحديد يعلوه قميص من
ر .

وقد شرّفه الله بعمل المعجزات . فأكثر الخبز ، وحلّى الماء المر ، وطرد
اطين ، وابطل الطاعون ، وبارك الزروع ، وافرج عن العواقر ،
أ اضطراب الامواج .

وبشّر بالدين المسيحي بين الوثنيين واليهود ، فاجتذب كثيرين منهم الى
يرة المسيح . وأنشأ بعض الكنائس [١] .

ومن أجلّ تلاميذه الراهب صموئيل الذي دوّن سيرته بالسريانية سنة ٤٥٨
دحه بميامر ومداريش بديعة ، احدها بلحن « قوم فولوس » واليك ترجمته :
سوم الذي صبر على التجربة مصلوباً امام ربه خمسين سنة . كان يشبه عموداً
حديد لا ينعس ليل نهار . اما قامته فكانت منحنية من الصباح حتى المساء ،
مت ايام حياته ، وختم طلبته . ولما أنهى الطوباوي صلاته انتقل الى ربه » .
وسمّاه الملفان مار يعقوب السروجي « رئيس الأبيلين ، ورجل الله الشهير
غبوط العظيم مار برصوم » وقال : « ان المؤمنين كانوا يختلفون اليه
ستشفاء » [٢]

---

(١) راجع سيرته بالسريانية بقلم تلميذه الراهب صموئيل وميمرا بالبحر الاثنيعشري نظم في القرن
ع في عهد البطريرك يوحنا ابي السدرات (٦٤٨ +) وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٤٠ والتاريخ
ي لابن العبري في ترجمتي ثاودوطوس ومكسيموس .
(٢) قصة ماردانيال الآمدي ناسك جبل جلش بقلم السروجي .

الفصل الثالث والعشرون

رسامة القديس طيمثاوس الثاني الاسكندري

في سنة ٤٥٧ باد القيصر مرقيان وخلفه لاون الاول (٤٥٧—٤٧٤) فتس
للاسكندريين ان يرسموا خلفاً لمار ديوسقوروس المعترف . فانتخبوا
فاضلاً صواماً متبحراً في علم الكتاب العزيز ومصنفات ملافنة البيعة .
طيمثاوس اولور . وكان نحيف الجسم نحيله نظراً لمغالاته بالزهد والتقشف
وكان تلميذاً للقديس كيرلس الشهير الذي استقدمه من دير القلمون في البر
قسراً ورسمه قساً للاسكندرية .

واذ لم يجدوا اسقفاً مصرياً ثالثاً للاشتراك برسامته اشركوا القديس بطر
الكرجي اسقف مايوما الذي كان يقيم يومذاك في الاسكندرية ، ورسموه
البيعة الكبرى المدعوة « قسرس » وهو يأبى . وفي هذه السنة عقد مجمعاً
مجمع خلقيدون وبروتيريوس الدخيل . وكان القائد ديونيسيوس يومئذ في
بعيداً عن الاسكندرية . فلما بلغه ذلك اخذ قوة عسكرية والقى عليه القب
واستاقه الى قبرسيرس . واشتبك المؤمنون مع الجيش في معركة دامية س
فيها الكثيرون قتلى .

واذ تفاقم الامر وكانت الدماء البريئة تهدر كل يوم ظلماً وعدواناً ،
سقط معظم اهل المدينة رجالاً ونساء : اضطرب القائد واعاد القديس طيمثاو
الى الاسكندرية شريطة ان تبطل الفتن ويسود السلام . فاستولى على الكن
الكبرى بينما بروتيريوس الدخيل استلم كنيسة فورينا . وقد تجلى تعلق الاسكندر
بالقديس طيمثاوس ونفورهم من الدخيل في عيد الفصح ، حيث تقدم

وس لاقتبال العماد المقدس جمهور لا يحصى ، حتى تعب كتبته والقراء من
و قراءة اسمائهم لكثرتها . اما بروتيريوس فعمّد سبعة انفار فقط . ومنذئذ
المؤمنون في طرد بروتيريوس من كنيسة قورينا ايضاً ولئن دفعوا عن ذلك
هظاً هو ارواحهم الغالية [١] .

الفصل الرابع والعشرون

هلاك بروتيريوس الاسكندري الدخيل

كان بروتيريوس يختال بزهو الطاووس ويمتعض من تعلّق الاسكندريين
يس طيمثاوس . ويقرّع الجنود على عدم فتكهم بالمؤمنين مع كونه يمدهم
و غير . الامر الذي دفع احدهم على اقتياده الى حيث اشلاء القتلى منهم ،
ه في جنبه وقتله بمعاونة رفاقه . فلما انبئ الشعب بذلك تجمهر وطفق يسحب
في الشوارع الى حيث احرقها [٢] .

فلما خلا الجو لطيمثاوس شرع يهتم بالمساكين والارامل والغرباء واهل
ة ، منفقاً عليهم مال الكنائس الذي كان ينفقه بروتيريوس على الجنود .
صيته في الاصقاع . فتطوع الاغنياء بتقديم ذهب وفضة ومال كثير
دة اعماله المبرورة .

اما اتباع بروتيريوس الاكليريكيون فلما عاينوا فضائل طيمثاوس وتعلق
نين به تقدموا منه بمعروض فيه يلتمسون ضمهم اليه واعدين ان يتوجهوا
رومية وينصحوا لاون للرجوع عما حبّره في طومسه . وكان هؤلاء فصحاء

---

١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٦٩–١٧١ .
٢) فيه ص ١٧١ .

واكفاء واغنياء وشرفاء ، يحتلون منزلة مرموقة عند اهل رومية . القديس كيرلس نفسه قد رفعهم الى رتبة الكهنوت . غير ان حنق الشعب حال دون قبولهم . وكان اوسطاثاوس اسقف بيروت ايضاً قد شفع فيه طيمثاوس برسائل ولم يُفلح . فلما رفضوا واهينوا توجهوا الى رومية انهوا الى لاون امر موت بروتيريوس الشنيع مدعين انه انما قضى في كرامة المجمع الخلقيدوني ، وان رسامة طيمثاوس غير شرعية [١] .

الفصل الخامس والعشرون

القديس مار سمعان العمودي السرياني

ولد في النصف الثاني من القرن الرابع في قرية صيص من بلد نيقوب عينتاب في ولاية انطاكية . وكان له شقيق يدعى شمشي . ونشأ وديعاً ورعى الغنم في حداثته . وذات يوم سباه الاسوريون وتوما ابن شقيقه و من اهل قريته ، فنجّاه الله من ايديهم . ثم انزوى في عنفوان شبابه اديرة انطاكية وافرط في التعبد والتهجد والصيام والطوى . واذ كا منافياً لقانون ذلك الدير أبعد عنه ، وفي السنة العاشرة للقيصر ثاودو الثاني [٢] رنّ صيت فضائله وعجائبه فابتنى لنفسه عموداًضخماً بين حلب وا اقام عليه اربعين سنة صواماً قواماً مبالغاً في التقشف ، ممعناً في تعذيب ال مقاوماً حر الصيف وبرد الشتاء . بدأه بثلاثة امتار حتى بلغ به عشرين وكان منه يرشد تلاميذه والجماهير الغفيرة التي قصدته من اقصى البلاد

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٧٢ — ١٧٣ .

(٢) تاريخ مختصر الدول لابن العبري بالعربية ص ١٤٤ .

ولبنان والعراق وبلاد العرب وفارس وارمينية وقيليقية والقسطنطينية
، تبركاً واستشفاء . فهدى كثيرين من العرب والارمن والبرابرة من
لوثنية الى حظيرة المسيح . وبنى للعرب في مضاربهم كنائس ، كما ارشد
ية التوبة بعض النساء العاهرات [١] . وقد زاره جم غفير من اللبنانيين
ملتمسين صلاته ليصرف الله عنهم الحيوانات الضارية المنتشرة في
. فبارك حفنة من التراب وامرهم ان يذرّوه على حقولهم وان ينصبوا
م كل قرية اربعة حجارة ينقشون على كل منها ثلاثة صلبان ، ويستدعوا
من المدن المجاورة ويقيموا الصلوات مدة ثلاثة ايام . فانقطعت عنهم
ات ، فتنصروا وقوّضوا هياكلهم وحطّموا اصنامهم . وكانوا كل سنة
، اليه اولادهم ليعمدهم [٢]

ي ايامه تفاقم الشقاق النسطوري — الخلقيدوني . فكتب اسكندر اسقف
اندراوس السميساطي الهرطوقيان الى يوحنا الانطاكي والى ثاودوريطس
ي ضده وضد معلمه مار يعقوب الكفرشيمي ، رسالة جاء فيها انهما
كتبه شمعون ويعقوب ضد الحق ، ويلتمسان منهما ألاّ يصدقاهما وإن اقاما
بل وليعتبراهما من الهراطقة[٣]. فمر به ثاودوريطس القورسي وعبثاً حاول
الى المذهب النسطوري . ومن جوابه على رسالة الملك لاون الاول
—٤٧٤) يتضح انه لم يكن مرتاحاً قط للشقاق الذي احدثه المجمع الخلقيدوني.
باه « المجمع المحروم » . وقال : « ان ما تم فيه جرى بوقاحة واثم ضد
الحق» . وطلب الى الملك « لغوه » و « صون الايمان النيقاوي المقدس
م ولا تغيير حتى النهاية » [٤] وهكذا حرم ومعلمه يعقوب الكفري :

راجع سيرته بالسريانية في اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان ٤ : ٥٤٦ .
فيه ص ٥٨٩-٥٩٢ ٥٨٩ — ٥٩٢ .
تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٤٨ — ٢٤٩ .
فيه ص ٢١٨ .

المجمع الخلقيدوني[١]. وكان الملوك يراسلونه ويدعونه « اباً ومعلماً منح لنا من
وفي يوم الاربعاء الواقع في ٢٦ تموز او ٢ ايلول سنة ٤٥٩ توفي ش
ويوم الاثنين الواقع في ٢١ ايلول [٢] اخذ الانطاكيون جثمانه الطاهر بقوة ا
ليكون حارساً لمدينتهم التي كانت الزلازل قد دمرتها [٣] . وفي يوم الجمعة ا
في ٢٥ منه [٢] ادخلوه انطاكية حيث دفنوه في كنيستها الكبرى باحتفال مه
فعيدت له البيعة وضمت اسمه الى الدبتخا . واحيط عموده بقلعة كبرى
تعرف اليوم بقلعة سمعان التاريخية . وهي قريبة من حلب ، وقد ضمت
كنائس كبرى .

وطبع على غراره بعض النساك عرفوا باسم العموديين . وعُرف في
القس قوزما السرياني من قرية « فانير » من عمل قليسوريا ، كتب اليه ر
هو والشمامسة والقراء ووكلاء الكنيسة وجماعتها بل القرية كلها : جواباً لر
التي فيها كان قد وضع لهم بعض القوانين ليسلكوا بموجبها . منها : وج
حفظ يومي الجمعة والاحد . والحذر من استعمال الربى ، وظلم الفقراء والا
والاشتراك مع اللصوص والسحرة والرشوة والثلب وخطف النساء . فيظه
له استعدادهم للسلوك بحسب وصاياه [٤] . وفي ٧ نيسان سنة ٤٧٢ دوّن ا
قوزما المومأ اليه بالسريانية الفصحى سيرته اجابة الى طلب شمعون بن افو
وبرحطار بن هداورُن ، تقع في مئة وخمسين صفحة ، وقد نشرها بيجان
١٨٩٤ في المجلد الرابع من اخبار الشهداء والقديسين صحيفة ٥٠٧ —٦٤٨

وللقديس مار يعقوب السروجي الملفان السرياني الشهير ميمران بد
في وصف مناقبه وجهاده الحسن [٦] . وقد اشاد مؤرخو السريان طرّاً بقد
وبعجائبه .

---

(١) تاريخ ميخائيل الكبير ص ٢٥٠ .
(٢) سيرته طبعة بيجان مج ٤ .
(٣) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٤٩ .
(٤) بيجان ٤ : ٦٤٤ — ٦٤٨ .
(٦) انظر احدهما في بيجان ٤ : ٦٥٠ — ٦٦٥ .

الفصل السادس والعشرون

الملك لاون الاول والمجمع الخلقيدوني

لما علم الملك لاون الاول بالفتن والاضطهادات الشديدة التي عمت مصر
لاسكندرية وفلسطين وافسس وغيرها من البلاد من جراء المجمع الخلقيدوني :
سطرب وفكّر وكثيرين من المنصفين بلغوه . وفي هذه الاثناء تناول من
يمثاوس الاسكندري رسالة في ضرورة عقد مجمع آخر لنقضه. غير انه عدل اخيراً
ن ذلك باشارة اناطوليوس القسطنطيني الذي خشي ضياع الامتيازات التي
حها ذلك المجمع لكرسيه القسطنطيني خلافاً للقانون . وعوّل على استمزاج
ي الاساقفة برسائل فقط من جهة المجمع الخلقيدوني ورسامة طيمثاوس
لاسكندري . فكتبوا اليه بتحريض اناطوليوس مؤيدين ما كانوا قد اقرّوه في
مع خلقيدون، طاعنين برسامة طيمثاوس الاسكندري ، ما عدا امفيليخيوس
سقف سيدا واساقفة ولايته الذين طعنوا بطومس لاون وبقرار المجمع الخلقيدوني
ضحين ما جرى فيه من التغرير والاغراء . والاكراه والرياء . داعمين قولهم
راهين قاطعة من الكتاب العزيز ومصنفات الآباء . طالبين لغو هذا المجمع
سببه من الشكوك والفتن والبلاء ، قائلين : ان الاثنينية والوحدانية على طرفي
يض . وفي الختام يصلون لاجل حفظ الايمان الرسولي الذي دام اربعمئة سنة
اي الى الزيادة الغريبة التي ادخلها مجمع خلقيدون — نقياً من اية شائبة [1] .

وتناول الملك من لاون الروماني رسالتين الواحدة بخصوص مار طيمثاوس
آنف الذكر ، بعث بها اليه ، والاخرى بخصوص خصومه في الاسكندرية .

---

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٥١ — ٢٥٣ .

وفيهما يحتج عن طومسه بالنسبة الى اوطاخي . ويطعن بطيمثاوس الاسكندر
واناطوليوس القسطنطيني ، مسمياً الأخير « باطلاً » قائلاً : ان اكليرو
القسطنطينية ايضاً ممالئ لطيمثاوس .

اما طيمثاوس الاسكندري فردّ على رسالة لاون ناقضاً سفاسفها . وحا
ابوليناريوس ونسطور والقائلين بان جسد المسيح هو من السماء . والقاسم
المسيح الى اثنين ، معلناً تمسكه بالايمان النيقاوي ، طالباً اصلاح اخطاء رس
اسقف رومية التي تشكك المؤمنين لممالأتها لمذهب نسطور الذي حرم اذ ق
ابن الله المتجسد الى طبعين واقنومين وخاصتين وفعلين التعليم الذي ينقض
قانون الايمان النيقاوي القائل : « ان ابن الله الوحيد المساوي للآب في الط
والجوهر : نزل من السماء وتجسد وتألم ومات وقام وصعد الى السماء وسيأ
ليدين الاحياء والاموات » ، عازياً الامور الالهية والبشرية معاً الى واحد
وعلى هذا الاساس يرفض ما تقرر في مجمع خلقيدون ويكرر التماسه من المل
كي يكتب الى جميع المسيحيين ليؤمنوا « بان المسيح الاله حقاً تألم بالجس
وظل بغير الم بلاهوته » ، وان يؤيد الايمان النيقاوي وحده الذي يمحق جم
البدع ولا يحتاج الى تعديل [1]

وبعث بهذه الرسالة صحبة القائد او الوالي ديماديس .

اما امفيليخيوس اسقف سيدا فثار عليه ثائر الخلقيدونيين واوشكوا
يوقعوا به لولا شفع فيه القائد اسفر — مع كونه اريوسيا — قائلاً : « لا يجو
معاقبة اسقف كهذا ينطق بالحق »

وقد انفصل عن اناطوليوس القسطنطيني كثيرون من الوزراء والاعيان واه
القسطنطينية حين علموا انه صار عقبة كأداء في سبيل السلام [2] .

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٧٣ — ١٧٨ .

(٢) فيه ص ١٨٠ .

الفصل السابع والعشرون

الملك لاون الاول ينفي القديس طيمثاوس الاسكندري

كتب اناطوليوس القسطنطيني الى الملك لاون الاول قائلاً : انه بصفته
سقف العاصمة — القسطنطينية — لا يستطيع احتمال ما جرى في الاسكندرية من
نهاك حرمة القوانين البيعية بواسطة طيمثاوس . وفي هذه الرسالة يرثي
نوانين التي وطئها مار طيمثاوس في ما زعم [1] . وحيث ان الملك كان قد
اول رسائل اخرى من لاون الروماني والاساقفة الآخرين . وكلها تضرب
لى هذا الوتر : اصدر الى الاسكندرية امراً بنفي القديس . فلما تلقاه القائد
طاليس : تأسف جداً على اسقف عظيم كهذا تفقده الاسكندرية ، وفكّر في
قاف الأمر . غير انه حين توعده اتباع بروتيريوس الذين كانوا قد لجأوا
ى الملك ونالوا رضى الاساقفة : اختفى والقديس طيمثاوس في بيت المعمودية
الكنيسة الكبرى حقناً للدماء البريئة . ومع ذلك فقد خطف الخصوم طيمثاوس
ن جرن المعمودية قسراً واستاقوه الى المنفى دون ان يتورعوا من كهنوته وعفته
نسكه وفضائله وشيخوخته فضلاً عن الموضع المقدس الذي لجأ اليه .

وقد استماتت المؤمنون في سبيل انقاذه من ايدي الجنود . حتى وقع منهم
كثر من عشرة الاف قتيل ، ولكن بلا جدوى [2] . فأخذه الجنود بحراً الى
سطين فبيروت فغنغرة . وفي الشتاء نقله الملك بحراً الى كرسونا البربرية

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٧٩ .
(٢) فيه ص ١٨٠ .

بتحريض جناديوس الاول (٤٧١+) القسطنطيني خلف اناطوليوس الذي
بأن يزيد الاساءة اليه . وقد انبسط بهذا اسقف غنغرة ايضاً حسداً من منا
طيمثاوس العجائبي المحسن . بيد ان سيرة القديس الملائكية حببته على
المكان الذين انضموا اليه [١] . وكتب طيمثاوس من منفاه ضد النسا
والخلقيدونيين والاوطاخيين معاً ناقضاً سفاسفهم [٢] .

وبعد نفيه اقام الخلقيدونيون القلائل في الاسكندرية بأمر الملك : بطري
دخيلاً يدعى طيمثاوس ايضاً . وكان هذا من عامة الناس ، وضيعاً في اخ
وحقيراً في اعماله ، يرافقه الجنود حيثما يمم خوفاً على حياته . لان المؤ
الاسكندريين بقدر ما كانوا يحبون القديس طيمثاوس الثاني بهذا المقدار ك
يكرهون هذا الدخيل . ولذلك تركوا الكنيسة وطفقوا يجتمعون في الاديرة
الاكليروس الارثوذكسي . ولا يفترون من القيام بمظاهرات صاخبة ور
الاحتجاجات الشديدة الى الملك كي يعيد اليهم بطريركهم المنفي [٣]

اما الدخيل فكان يلاطفهم بمرونة علّه يجتذبهم اليه . وكان يقول لاتباع
« ان هؤلاء ايضاً مسيحيون مثلنا ، فليؤمن كل بما يشاء وليكرّم ربنا » . و
بلغت سياسته هذه الى حد انه كتب اسم مار ديوسقوروس في الدبتخا . كأنه ي
بذلك مجمع خلقيدون . فحرمه لاون الروماني . ولما زار القسطنطينية خا
جناديوس بحضور الملك قائلاً : انه لا يقبل المجمع الذي يجعل الكر
القسطنطيني ثانياً ، منتهكاً حرمة كرسيه الاسكندري . فكتب الملك بهذا الخ
الى اسقف رومية الذي قال بوجوب اعادة امتيازات الكراسي ا
كالسابق .

اما في القسطنطينية فقد انفصل كثيرون عن شركة جناديوس حين عل
باساءته الى طيمثاوس الاسكندري المنفي واتفقوا مع القس اقاق مربي الاي

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٤ .
(٢) فيه ص ١٨٥–١٨٦ .
(٣) فيه ص ١٨٢ – ١٨٣ و ٢٠٥ .

ب اتفق والمؤلف الكاتب طيمقليطس على مكافحة النساطرة . ووضع اناشيد
ة كان يبتهج بها الشعب ويزداد يوماً بعد يوم [١]

الفصل الثامن والعشرون

بيروت تزحف للقاء القديس طيمثاوس الاسكندري

انتهز المؤمنون في فلسطين فرصة مرور القديس طيمثاوس الاسكندري
لادهم في طريقه الى منفاه في غنغرة ، فخفوا الى لقائه للتبرك وللاستشفاء
نعمة الله التي كانت ترافقه . وكانوا يأخذون من ثيابه للبركة .

اما بيروت فقد زحفت كلها للقائه بالتهليل والتبجيل برئاسة مطرانها
سطاثاوس الارثوذكسي الآنف الذكر . ولما دخلها رغب اليه اوسطاثاوس
الصلاة لاجلها ، فوقف في وسطها وصلى لاجلها مباركاً اياها . وكان
كسون شقيق اوسطاثاوس : استاذ الشرع في كلية بيروت الفقهية . فمكث
ه طوال ذلك الليل عملاً باشارة اخيه . يتكلم جيداً عن الايمان ضد تعليم
طور . وكان طيمثاوس يصغي اليه بهدوء وانبساط . وبعد ان انتهى من كلامه
له طيمثاوس : « من يستطيع اقناعي بأن توقع اصابعي هذه الثلاث قرار
جمع الخلقيدوني » ؟ فتألم اوكسون وبكى . فشجعه طيمثاوس واخاه . ولما
ن ارتحاله الى منفاه قال لهما : « اتبعاني فنجاهد معاً لاجل ايماننا . فاما نعود
كرسينا او ينفينا اعداؤنا فنسكن مع الله بصفاء » . فاعتذر اوسطاثاوس
للاً بانشائه في بيروت كنيسة انسطاسيا الكبرى التي كان بنيانها قائماً على قدم

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٣–١٨٤ .

وساق يومذاك . فقال له طيمثاوس : « ان مكثنا لبناء كنيسة في الأرض حر
الفوز باورشليم العليا . فاذا أطعتني سنعيّد في اورشليم السماوية » [1]

الفصل التاسع والعشرون

البطريرك مكسيموس الانطاكي

نصبه المجمع الافسسي الثاني سنة ٤٤٩ بعد عزله دومنوس الثاني كما
بك . بل قيل ان اناطوليوس القسطنطيني رقاه بيده [2] في هذا المجمع . و
هذه السنة عقد مجمعاً في انطاكية لبحث بعض امور الكنيسة الطارئة حض
ثمانية اساقفة منهم القديس نونا مطران الرها يرافقه شماسه الاديب يعقوب
وحلوا خارج المدينة في كنيسة الشهيد يوليان بأمر مكسيموس . ويوم الأ
توجهوا الى الكنيسة الكبرى للصلاة . وهناك قابلوا مكسيموس وباذنه دخ
المذبح وجلسوا على الكراسي حين حان وقت الاحتفال بالذبيحة الالهية
وبعد تلاوة الاسفار القدسية والانجيل المقدس فوّض مكسيموس الى الاسق
نونا القاء كلمته . فتكلم عن الدينونة والثواب والعقاب حتى ابكى المؤمنين
وكانت تصغي الى اقواله في الكنيسة بلاجية الراقصة الخليعة فتأثرت وارعو
وكتبت اليه لتواجهه في كنيسة مار يوليان . فأذن لها بحضور الاساقفة الس
الآخرين . فبكت على خطاياها والتمست منه بالحاح ان يعمّدها . فبع
شماسه يعقوب الى مكسيموس يسأل رأيه . فسرّ واذن له بذلك . كما ار
مع الشماس يعقوب رومانة رئيسة الشماسات لتساعد الاسقف بالعماد . وبعد ال

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨١–١٨٢ .
(٢) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٢ والملكيون للخوري اسحق ارملة ص ٢٢ .

ب الى رغبتها في زيارة بيتها حيث سلمت اليه ثروتها الطائلة التي سلمها
ره الى وكيل كنيسة انطاكية الكبرى كي يوزعها على اهل الفاقة . اما هي
سلها الى اورشليم حيث صرفت حياتها في احد الاديرة وتوفيت برائحة
اسة ، فكتب سيرتها بالسريانية الفصحى الشماس يعقوب الآنف الذكر [1]
وفي سنة ٤٥١ حضر مكسيموس مجمع خلقيدون الذي شطر جسم الكنيسة
اثنين . وقد ذكر اصحاب هذا المجمع انه وافق على عزل مار ديوسقوروس
سكندري وقرار هذا المجمع ، مع ان رسامته كانت من عمل مجمع افسس
ني كما مرّ معنا . كيف لا وقد رأيناه يتنازل عن الكرسي سنة ٤٥٥ كقول
كوفوروس . وفي هذا المجمع طلب مكسيموس الى القضاة ان تفرض نفقة
ر بطريركيته لدومنوس سلفه ، فأجيب الى ذلك على ان يعيّن هو مقدار النفقة
مجمع اقليمي يستشيره فيها . وفي هذا المجمع ايضاً اعيدت اليه فينيقية الاولى
ثانية وبلاد العرب ، وسُلخت عن سلطته ولايات فلسطين الثلاث اي
هودية والسامرة والجليل . وتوفي سنة ٤٦٠
ونصب الخلقيدونيون مكانه بعد تنازله باسيل (٤٥٦—٤٥٨) فاقاق
٤٥٨ — ٤٥٩) فمرطور (٤٥٩—٤٦٨)



(١) اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان مج ٦ ص ٦١٦-٦٤٩ .

الفصل الثلاثون

البطريرك مرطور الانطاكي الدخيل

نصبه الخلقيدونيون سنة ٤٥٩ . ذكر بعضهم انه في سنة ٤٦٠ تخلّى
الكرسي بسبب مقاومة المؤمنين الانطاكيين اياه لاجل عبارة « يا من صلب
لاجلنا » التي اقترح مار بطرس القصار ردّها الى التريصاجيون (التقادي
الثلاثة) . وتوجه الى الملك لاون الاول الذي اكرم مثواه بعناية جناديو
القسطنطيني . ثم عاد الى انطاكية . ولما رأى اصرار المؤمنين على تلك العبار
خطب في الكنيسة قائلاً : انه متخلّ عن هذا الاكليروس المتمرد وهذا الشع
العنيد وهذه الكنيسة التي شانها الرجس . تاركاً لنفسه المقام الكهنوتي . ثم
العزلة ونُصب مار بطرس الثاني سنة ٤٦٨ [1] . بيد ان المؤرخين الثقات اثب
ان مرطور كان نسطوري المذهب . وفي سنة ٤٦٨ لما اصدر الملك لاون الا
مرسوماً في وجوب تسمية الطوباوية مريم العذراء : «والدة الآله» ، وك
اسمها في سفر الحياة « الدبتخا » . ناهض هذا التعليم ، فتوجه بعض الره
الانطاكيين الى القسطنطينية حيث شكوه الى الملك . فعزله [2] . فأقام الارثوذكسي
الانطاكيون بدلاً منه مار بطرس الثاني المعروف بالقصار . وفي سنة ١
حصل جناديوس الاول القسطنطيني من الملك لاون امراً بنفي مار بطر
واعادة مرطور [3] . غير انه مات في هذه السنة .

كان لمرطور وكيل في القسطنطينية ينهي اليه بين الفينة والفينة ما يجري

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٣ .

(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٥ .

(٣) الملكيون للخوري اسحق ارملة ص ٢٢ .

ن الأمور البيعية . وفي احدى رسائله اليه يخبره بالنظام السائد في تلك الكنيسة
كيفية قبول الراجعين اليها من الهراطقة ، واليك خلاصتها :
انه سبق فاخبر بهذا التقليد منذ مدة يسيرة : قسيسه مار انطونيوس ، فرأى
ن الواجب ان يكتب اليه ايضاً بذلك لكونه ابا الآباء ، ومن جنس مار
وانيس اللاهوتي (الذهبي الفم) الذي صار لهم رئيس الاساقفة . انهم يقبلون
لاريوسيين والمقدونيين والسمباطيين والنوباطيين — الانقياء — والذين يعيّدون
فصح مع اليهود ، والابوليناريين كما يلي : يقدّمون اولاً طلباً حارمين فيه
كل بدعة لا تذهب مذهب البيعة المقدسة الجامعة « التي انت رئيسها واولها » .
م يختمون . وعند ختمهم يُصلّى عليهم صلاة « ختم موهبة الروح القدس
لخ ... » ، ثم يُمسحون بالميرون المقدس في جباههم واعينهم وانوفهم وآذانهم
صدورهم وايديهم وجميع حواسهم . واذ يصبحون بعد هذا علمانيين
شيطين : يعطونهم وضع اليد ورتبة الكهنوت التي كانت لكل منهم قبلاً عند اهل
رقته ، سواء اكانوا قسوساً ام شمامسة ام هافوديا قونيين ام قرّآء ام مرتلين .
ما اتباع اونوميوس الذين يعمّدون بغطسة واحدة . واتباع مونطانس المدعوون
ريجيين ، واتباع سابيليوس الذين يعلّمون بأبوّة الابن ويمارسون اموراً اخرى
ستهجنة . وجميع البدع الاخرى وهي كثيرة في القسطنطينية . ولا سيما القادمين
ن غلاطية : فكل من يريد منهم الانضمام الى الكنيسة : يقبلونه كالوثني .
يتلمذونه في اليوم الاول ويصيرونه مسيحياً ، وفي اليوم الثاني يثبّتونه اكثر في
تعليم المسيحي ، وفي اليوم الثالث يُقسمون عليه نافخين في وجهه واذنيه ثلاث
رات . ثم يعلّمونه ويأذنون له بالبقاء في الكنيسة للاستماع الى قراءة الاسفار
لمقدسة . وبعدئذ يعمّدونه [1] .

(١) مجموعة القوانين البيعية بالسريانية .

الفصل الحادي والثلاثون

بعض علماء السريان في هذه الحقبة

اليك بعض الادباء السريان الذين عرفوا في هذه الحقبة :

١ — **مار بالاي** : احد ملافنة الكنيسة . قرأ على احد تلامذة مار أفرام
وفي الربع الاول من هذا القرن رسم خورياً لكنيسة حلب حيث صاحب مطرا
اقاق الشهير . ولما توفي مار اقاق سنة ٤٣٢ أبّنه بخمسة مداريش بليغة ع
البحر الخماسي المنسوب اليه ، فيها يمتدح فضائله وبتوليته وصومه وسخا
وصدقاته وإن كان مسكنه بسيطاً فقيراً ، وهمته العالية في سبيل سلام الكنيسة
وقد جاء المدراش الخامس عن لسان مار اقاق مخاطباً الله عزّ شأنه ، ذاك
جهاده في غضون المئة سنة التي صرفها في عبادة الله دون ان يحيد عنها قيد شعر

ثم رسم اسقفاً لمدينة بالس وهي برباليسوس التي تسمى اليوم مسكنة جنو
شرقي حلب . وتوفي في اواسط هذا القرن . وفي فرضنا البيعي كث
من ميامره الخماسية الوزن في التوبة والموتى وغير ذلك . ومن مداريشه المعروفة
مدراش في تقديس البيعة الجديدة في مدينة قنسرين ٢ ، بدوءه : « يفرح الذ
تعب في بيتك اذ شيد مسكناً لربه وخالقه . بل ويعطي الطوبى لنفسه من ي
الروح القدس في عمل يديه » .

٢ — **الشماس يعقوب** : اديب رهاوي . صحب مطران الرها مار نونا

---

(١) راجع كتاب مؤلفات مار افرام ورابولا وبالاي وغيرهم طبعة اوكسفورد ١٨٦٥ ص ١ ٥
٢٦٩ بحسب نسخها القديمة في لندن .

(٢) نسخته في لندن عدد ١٤٥٩١ من القرن السادس .

بة نحو سنة ٤٤٩ حيث شهد توبة الراقصة الخليعة بلاجية الآنفة الذكر
بأمر مطرانه الى البطريرك مكسيموس يستأذنه في تعميدها في
مار يوليان خارج انطاكية ، حيث كان نازلاً مع سبعة اساقفة آخرين
معنا . ونحو سنة ٤٥١ استأذن مطرانه لزيارة اورشليم ، فسأله ان يبحث
اهب بلاج ، وهو يعني بلاجية التي كانت تقيم في جبل الزيتون يومذاك.
ا وتبرك منها دون ان يعرفها . اما هي فعرفته وسألته عن مارنونا دون
شف له عن نفسها . وفيما هو في اورشليم توفيت . فاجتمع الرهبان
كليروس لتجنيزها برئاسة اسقف اورشليم . ولما جاءوا ليمسحوا جسمها
دة بهتوا حين علموا أنها امرأة . فكتب الشماس يعقوب سيرتها بالسريانية
حى [1] .

— **القس صموئيل** : كان اديباً رهاوياً قاوم هيبا الرهاوي الآنف الذكر
حاً تعليمه النسطوري ، بل كان في مقدمة الاكليروس الرهاوي الذي شكاه
جمع افسس الثاني عام ٤٤٩ [2] . ونقض بمقالات سريانية زيفه وبدعة
حي . وفي سنة ٤٦٧ وجد في القسطنطينية ، والارجح انه توفي فيها .

— **الراهب صموئيل** : لازم مار برصوم رئيس الأبيلين ، ونحو سنة
كتب قصته بانشاء بليغ ومدحه بميامر ومداريش وقفنا على احدها في ما مضى .

— **القس قوزما** : من قرية فانير من عمل قليسوريا . كتب بالسريانية في
سان سنة ٤٧٢ سيرة مار سمعان العمودي بانشاء حسن اجابة الى طلب
ن بن افولون وبرحطار بن هداورُن ، تقع في مئة وخمسين صفحة [3] .

) اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان مج ٦ ص ٦١٦ — ٦٤٩ .
) راجع هنا ص ١١٤ .
) اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان مج ٤ ص ٥٠٧—٦٤٨ .

الفصل الثاني والثلاثون

التريصاجيون – التقاديس الثلاثة

نعني بالتريصاجيون : التقاديس الثلاثة « قدوس انت يا الله قدوس ا
ايها القوي قدوس انت ايها الغير المائت يا من صُلبت لاجلنا ارحمنا » التي توج
الكنيسة الى ابن الله المتجسد [1] في اثناء العبادة . وهي تسبحة قديمة في وضعه
رسولية في مصدرها ، نسبها الكثيرون من آباء الكنيسة الى مار اغناطيو
النوراني ثالث بطاركة انطاكية (+١٠٧) .

وقد اختلف المؤرخون في نسبة عبارة « يا من صُلبت لاجلنا » الواردة في
فروى بعضهم ان يوسف ونيقوديموس اضافاها الى تقاديس الملائكة الث
عندما رتلوها في دفنة السيد المسيح [2] . وقال غيرهم انها كانت سائدة في كنا
ولاية الكرسي الانطاكي كلها منذ عهد القديس اوسطاثاوس (+٣٣٧)

---

(١) اعلم ان هذه التسبحة ترفع للاقنوم الثاني من الثالوث الاقدس فقط بكونه تأنس وهوالآ
ولبس جسدنا الضعيف وهوالقوي ، وصلب لأجلنا ومات بالجسد وهو الحي وغير المائت ك
الملاك للنساء يوم قيامته « تعالين وانظرن المكان الذي كان موضوعاً فيه ربنا » . وقول الرسو
« لو عرفوا لما صلبوا رب المجد » ، « واحترزوا... لترعوا كنيسة الله التي اقتناها بدمه » . وقد
يوحنا الانجيلي بان تقاديس السرافيم الثلاثة التي سمعها اشعيا النبي كانت ترفع للاقنوم الثاني . فقال
« ان اشعيا رأى مجده وتكلم عنه » (يو١٢ : ٤١) . اما الذين يرفعونها للاقانيم الثلاثة فيخطئون
يوجهون كل تقديس منها الى اقنوم . فينسبون اللاهوت الى الآب والقوة الى الابن وعدم المات
الروح القدس . ولم نسمع قط ان مبتدعاً قال عن الروح انه مائت لكي ترتب هذه التسبحة لتنز
عن المات .

(٢) فرض الجمعة العظيمة في الكنيسة السريانية .

(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤٠ و٤٩ . وتاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٥٦–٥٨

بها آخرون الى القديس رابولا الرهاوي (+٤٣٥) [١] .

وفي الربع الاخير من هذا القرن نشأ بسببها خلف في الكنيسة . ذلك ان ور بطريرك القسطنطينية لما اعلن بدعته النكراء ، وقال ان الله لم يولد ولم لب ولم يمت : تواقح فبتر هذه العبارة من التقاديس الثلاثة معمماً ذلك في نس ولايته . وقد جارته بهذا معظم الكنائس الشرقية التي حازبته ، كما ه عليه المجمع الخلقيدوني نفسه كما مر معنا. وفي سنة ٤٦٠ طالب باستعمالها نو انطاكية برئاسة القس بطرس المعروف بالقصار ، مقاومين مرطور قيدوني حتى اضطروه الى التخلي عن الكرسي . وفي سنة٤٦٨ جلس بطرس كور على كرسي انطاكية ثم اختفى في احد الاديار خوفاً من الملك ثم عاد سنة ٤٨٢ قام قالانديون الخلقيدوني الدخيل فاراد ان يرضي المؤمنين . خل على التريصاجيون عبارة « ايها المسيح الملك الذي صُلبت لاجلنا » لتدل ما زعم على توجيه الكلام اليه لا الى الثالوث الاقدس [٢]

في هذه الغضون ، اي في عهد البطريرك بطرس الثاني الانطاكي والملك ون ، اذ كان النساطرة يقاومون هذه العبارة : رحل الى انطاكية القس حق الرهاوي الشاعر السرياني الموهوب [٣] ، وشاهد في شارع المدينة رجلاً و ذكسياً يحمل ببغاء تردد التقاديس الثلاثة مع هذه العبارة كما كان قد لقنها حيلاً للنساطرة وغيرهم . فراق له المشهد ، فنظم فيه ميمرا سريانياً . [٤]

وفي اوائل القرن السادس اراد الملك انسطاس ان تستعمل كنائس القسطنطينية ساً هذه العبارة في التقاديس الثلاثة ، فنظم مقدون القسطنطيني مظاهرة خبة ضده نادت بسقوطه ، وهجم المتظاهرون على بيت مريان احد اعيان ريان في القسطنطينية يريدون الفتك به كأنه المحرّض على ذلك في ما زعموا .

---

(١) تاريخ كلدو واثور لأدى شير مج ٢ ص ١٣٥ .

(٢) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٥ .

(٣) شذور التواريخ بالسريانية ص ٢١٧ .

(٤) تجده في مصحف قديم بخزانة لندن رقم ١٤٥٩٢ .

واذ أفلت من ايديهم اضرموا ناراً في بيته ، وحزّوا رأس راهب سر
وجدوه فيه ووضعوه على رمح وطافوا به الشوارع قائلين : هذا هو
الثالوث . أما انسطاس فاستطاع بحكمته ان يقمع المظاهرة ويبطش بب
المتظاهرين بعد حين [1] .

ولما عزل مقدون ورُسم مار طيمثاوس بدلاً منه وكان أرثوذكسياً : ت
استعمال هذه العبارة في كنائس الكرسي القسطنطيني [2] . على ان بعضهم لم يث
في هذه العقيدة المقدسة ، فكانوا يتخفون احياناً . ويتظاهرون ضدها ا
اخرى حتى وفاة انسطاس [1] .

وفي سنة ٥٥٣ أيدها مجمع الخلقيدونيين الخامس ، كما امر باستعمالها يو
الثاني الروماني . وما زال الموارنة والسريان المنفصلون يستعملونها في الا
السيدية كقولهم في الميلاد « يا من وُلدت من العذراء لاجلنا » وفي الج
العظيمة « يا من صُلبت لاجلنا » وفي القيامة « يا من قمت من بين الأموات



(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٦٤–٢٦٥ .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤٩ .

الباب الخامس

من سنة ٤٧٦ حتى سنة ٥١٨

الفصل الأول

الملك باسيليسكوس يرد الاساقفة المنفيين

ي سنة ٤٧٢ خلف جناديوس البطريرك القسطنطيني : القس اقاق مربي ام المار ذكره . وفي سنة ٤٧٥ مات الملك لاون الأول فخلفه حفيده لاون ابن بنته اريادنة وهو في السادسة من عمره ، فأشرك في الحكم والده د زينون الأسّوري وتوفي بعد بضعة اشهر . فسيّر الاسكندريون الى ن وفداً مؤلفاً من بعض رهبان فضلاء وعلماء هم : أمون ، بولس الفيلسوف ين ويعقوب العجائبيان ، وتافمفس شقيق تاقطيسطس الطبيب الشهير . لين معروضاً فيه يلتمسون منه اعادة بطريركهم طيمثاوس الثاني من المنفى . ن يقابلوه طرده رفيقه القائد باسيليسكوس شقيق برينه زوجة لاون ل وملك مكانه ، وولى على الاسكندرية طبيبه تاقطيسطس الاسكندري ف الذكر . فتمثل الرهبان الاسكندريون بين يدي باسيليسكوس . وكان دهم تاقطيسطس واقاق القسطنطيني سنة (٤٧٢ — ٤٨٨) فاعجب بهم ليسكوس والملكة والوزراء ، واجاب الى طلبتهم آمراً باعادة مار طيمثاوس كندري ، وكان ذلك سنة ٤٧٦ . فأعدّ اقاق كنيسة ايرينا لنزوله عند رد بالقسطنطينية . كما عيّن بعض اكليروسه للاحتفاء به والقيام بخدمته . انه حين نُمي اليه انهم ينوون عزله واقامة الراهب تافمفس المذكور في

العاصمة بدلاً منه : امتعض وحاول منع عودة طيمثاوس فلم يُفلح . فو
طيمثاوس الى القسطنطينية حيث اجرى له المؤمنون والملاحون الاسكندر
استقبالاً رائعاً . ونزل ضيفاً على البلاط . وهناك زاره اقاق نفسه كما تو
الى زيارته جم غفير للتبرك والاستشفاء . وبعدما قابل الملك ورتّب ا
الايمان برح القسطنطينية الى افسس ومنها الى الاسكندرية حيث استقبله المؤم
والكهنة والرهبان والرواهب بحفاوة كبرى . بالمصابيح والتسابيح . وهم يهتف
قائلين : « مبارك الآتي باسم الرب » . وادخلوه الكنيسة الكبرى التي كان
غادرها طيمثاوس الدخيل بامر الملك . فتساهل مع الخلقيدونيين الاسكندر
القلائل الى درجة انه قبل الراجعين منهم الى الكنيسة فقط بواسطة حرم
المجمع الخلقيدوني وطومس لاون . واعترافهم بالايمان القويم . الأمر ال
أدّى ببعض المتعصبين من الارثوذكسيين الى الانفصال عنه برئاسة ثاودوط
اسقف يافا . وكانوا يمسحون بالميرون ثانية الراجعين من الخلقيدونيين
فسمّوا « معيدي المسحة » [١] .

وفي هذه السنة عينها ردّ باسيليسكوس مار بطرس الثاني الانطاكي ا
ومار بولس اسقف افسس وغيرهما . وبأمره نقل مار طيمثاوس المذكور
الاسكندرية رفات القديس ديوسقوروس الاسكندري واخيه اناطول
صندوق فضي باحتفال مهيب ، وجنّزه كمعترف ، ووضعه في مد
الاساقفة [٢]

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١٥–٢١٧ .
(٢) فيه ص ٢١٨ .

الفصل الثاني

الملك باسيليسكوس يعقد مجمعاً في القسطنطينية نقضاً لمجمع خلقيدونية

، سنة ٤٧٦ حين قابل مار طيمثاوس الثاني الاسكندري الملك باسيليسكوس
تته ، تصحبه حاشيته والاسكندريون الذين جاءوا القسطنطينية لأجله :
جميعاً الى الملك ان يصدر مرسوماً فيه يحرم طومس لاون والزيادة التي
ها مجمع خلقيدون على الايمان النيقاوي القويم . فعقد باسيليسكوس مجمعاً
سطنطينية حضره خمسمئة اسقف[1] . يتقدمهم القديس طيمثاوس الاسكندري
بطرس الثاني الانطاكي ، فحرموا المجمع الخلقيدوني ولاون الروماني
سه المعروف واصدر الملكان باسيليسكوس ومرقس مرسوماً وضع صيغته
رة الراهب بولس الفيلسوف الفصيح احد الرهبان الاسكندريين الفضلاء
ذكرهم . وكان موجهاً الى « طيمثاوس البهي ومحب الله رئيس اساقفة
كندرية المدينة العظمى » . وفيه اعلنا وجوب الاتحاد والتمسك بالايمان
ري وحده الذي يمحق جميع الهرطقات ، والذي ايده الملكان المغبوطان
طين الكبير وثاودوسيوس ، وثبتته ثلاثة مجامع مسكونية . اي المجمع
يطيني الملتئم ضد محاربي الروح القدس . ومجمعا افسس . براي رؤساء
ة قلسطين الروماني وكيرلس وديوسقوروس الاسكندريين . ضد المبتدع
ر والذين نسجوا على منواله اي طومس لاون ومجمع خلقيدون . مشوهين
الكنيسة ، ومشوشين سلام العالم ، وممزقين الوحدة . وأمرا باحراق هذا
حيثما وُجد[2] .

) تاريخ الانشقاق لجراسيموس مسرة ج ١ ص ٢٧٨ طبعة بيروت
) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١١ — ٢١٣ .

فوقّعه بطرس الانطاكي ، وطيمثاوس الاسكندري ، وبولس الافسسي
واساقفة اسيا الصغرى والشرق ، وانسطاس الاورشليمي (خلف يوبيناليوس
واساقفة ولايته وغيرهم ، وكانوا نحواً من سبعمائة اسقف ، حارمين طوم
لاون ومجمع خلقيدون . اما اقاق القسطنطيني فتردد في توقيعه حين طلب
ذلك القديس طيمثاوس الاسكندري [١] .

وانتقل مار طيمثاوس الاسكندري الى افسس حيث عقد مجمعاً حض
ستمائة اسقف وحرموا مجمع خلقيدون — مجمع قيافا — وطومس لاون وا
القسطنطيني واتباعه قائلين « ان طومس لاون قسم العالم الى اثنين وقد حُرم
رومية من ملك بسببه » . واعترفوا بشرعية بولس اسقف افسس الذي
قد نفي لرفضه مجمع خلقيدون واعادوا الى كرسيه حقوقه المهضومة التي انتز
عنه مجمع خلقيدون وخلعها تزلفاً على الكرسي القسطنطيني . بل منحوه شر
البطريركية . ثم بعثوا برسالة شكر الى باسيليسكوس لاهتمامه بالايمان الحق [٢]

اما بولس وفرغميس وجناديس وزيندطوس وزوطيقوس وجناديس آ
وتاوفيلس وغيرهم من اساقفة اسيا الصغرى : فصرحوا فضلاً عن ذلك
رسالة خاصة الى الملكين باسيليسكوس ومرقس قائلين : ان اعداء الاي
كانوا قد اضطهدوهم وعذبوهم واكرهوهم على اعتناق مذهبهم حتى اشر
عليهم اليوم نور الايمان قاشعاً عنهم ظلام الضلال فوقعوا برضاهم — لا خ
او قسراً او تزلفاً — ايمانهم القويم مستعدين اذا ما اضطهدوا مرة اخرى :
يحتملوا النار والسيف والنفي والنهب . مزدرين جميع الالام استمساكاً من
بالايمان القويم ليس إلاّ . وحرموا نسطور والخياليين وطومس لاون وما
في خلقيدون وكان السبب في اهراق دماء الكثيرين ظلماً وعدواناً فضلاً
ساد العالم كله من تشويش وفتن وشقاق وخصام . مكتفين بالايمان النيقاو
الذي ايده مجمع القسطنطينية سنة ٣٨١ ومجمعا افسس سنتي ٤٣١ و ٤٤٩ [٣]

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١١—٢١٣ .
(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٥٠ — ٢٥١ .
(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١٣—٢١٥ .

الفصل الثالث

الملك زينون ينفي الاساقفة الارثوذكسيين

لما رأى اقاق القسطنطيني ان طيمثاوس الاسكندري قد اعاد الى بولس لافسسي حقوق كرسيّه كالسابق . وان بطرس الثاني الانطاكي قد عاد إلى انطاكية . وانهم يفكرون في عقد مجمع في اورشليم ليعزلوه ويقيموا بدلاً منه الراهب تافمفس الآنف الذكر : حرّض الرهبان وانزل الناسك دانيال من عموده . واقفل الكنائس ونظّم مظاهرة صاخبة ضد باسيليسكوس قائلاً : انه هرطوقي . فاضطر باسيليسكوس الى الغاء مرسومه السابق سيما وقد بلغه ان زينون عاد عليه بجيش جرار [١] .

فلما عاد زينون وطرد باسيليسكوس سنة ٤٧٦ اصدر مرسوماً بالغاء كل ما عمله باسيليسكوس . ونفى بولس الافسسي ومار بطرس الانطاكي ظناً منه انه كان متواطئاً مع باسيليسكوس ضدّه . وارسل يتهدد مارطيمثاوس الاسكندري. واذ انتقل هذا القديس الى جوار ربه سنة ٤٧٧ ، وخلفه بطرس منغوس (٤٧٧ — ٤٩٠) قانونياً بواسطة انتخاب ورسامة اساقفة الولاية : ارسل زينون يتوعده . فتخفى في الاسكندرية في بيوت المؤمنين . وتمسكا بالايمان القويم : غادر ابيفانيوس اسقف مجدلون في بمفيلية ابرشيته الى الاسكندرية حيث اقام في بعض اديرتها مكرّماً من طيمثاوس ومن خلفه بطرس . [٢]

فلما نفي بولس الافسسي قدم اساقفة اسيا الصغرى عريضة الى اقاق القسطنطيني فيها يطعنون بمرسوم باسيليسكوس . موقعين المرسوم الذي نقضه [١] .

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١٩ .

(٢) فيه ص ٢١٩—٢٢٠ وتاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٥٣ .

ولما نفي مار بطرس الانطاكي. نصب الارثوذكسيون يوحنا اسقف افامي
(٤٧٦ — ٤٧٨) باسم يوحنا الثاني . وفي عام ٤٧٨ طرده زينون وأقام اسطيفانس
الخلقيدوني (٤٧٨ — ٤٨١) فاسطيفانس آخر مالأ النساطرة . وفي ١٤ آذار
سنة ٤٨١ خرج الى ظاهر المدينة ليزيح عيد الاربعين شهيداً ، ففتك به كهنة
الارثوذكسيون وطرحوا جثته في نهر اورنطي — العاصي — واعادوا يوحـ
فانتقم منهم زينون[١] . وفي هذه السنة عقد الخلقيدونيون مجمعاً في اللاذقية بر
اسطيفانس من التهمة النسطورية [٢] . وفي عام ٤٨٢ أقام اقاق القسطنطيني
بايعاز من زينون قلانديون (٤٨٢ — ٤٨٥) [٣] الذي نقل الى انطاكية عام ٨٤
رفات القديس اوسطاثاوس الانطاكي . واليه قدّم اساقفة الشرق عريض
حارمين مرسوم باسيليسكوس [٤] . واراد هذا ان يرضي المؤمنين في انطاكي
فأدخل على التريصاجيون عبارة « ايها المسيح الملك الذي صلبت لاجلنا
لتدل على توجيه الكلام الى السيد المسيح في ما زعم[٣]. وحين جاء الى انطاكي
مار فيلكسينوس المنبجي في عهد قسوسيته. وأظهر غيرة وقادة بشأن هنوطيقو
زينون : طرده من المدينة [٥] . وكان قلانديون باطناً متمسكاً بتعليم نسطور ، و
رسائله يسمي القديس كيرلس الاسكندري « جاهلاً » [٦]

ولما تخفى مار بطرس الاسكندري : عاد طيمثاوس الخلقيدوني الى الكرسي
الاسكندري واستولى على الكنيسة الكبرى ، ولئن اقتدحت في دخوله الي
فتنة عمياء سال فيها الدم . [٧]

---

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٥٣ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٤–٣١٥ .
(٢) تاريخ موسهيم ص ٨١٧
(٣) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٥ .
(٤) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١٩ .
(٥) دائرة المعارف النيويوركية سنة ١٩١٥ مج ٨ ص ٨١٤ .
(٦) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٣٣ .
(٧) فيه ص ٢٢٠ .

الفصل الرابع

داديشوع وبابويه جاثليقا سليق

فرغ الكرسي الجثلقي بعد وفاة يابالاها مدة طويلة . اختلف فيها المؤرخون .
م استولى عليه « معنا » مطران فارس بالرغم من اساقفة الابرشيات اللائذة
بهذا الكرسي . وكان هذا رفيقاً لبرصوم النصيبيني والمعلم نرساي واقاق الذي
سيأتي ذكره . في مدرسة الرها على عهد مطرانها هيبا . فنقل تفاسير ثاودورس
لمصيصي من اليونانية الى السريانية . ولما كشف مار فيلكسينوس المنبجي امرهم
بتمسكهم بارآء ثاودورس — وكان فيلكسينوس يومئذ تلميذاً في الرها — طردوا
من الرها سنة ٤٥٧ اي بعد موت هيبا . فجاءوا الى نصيبين . ولما ذاع خبر
« معنا » بنقله الكتب من اليونانية الى السريانية انتُخب مطراناً لفارس . وبعد
مدة اعلن ارآءه النسطورية .

اما اساقفة المملكة الفارسية اللائذون بالكرسي الجثلقي . فلما سنحت لهم
الفرصة حطّوه عن رتبته. ولما طرد من سليق عاد الى كرسيه الريوردشيري .

وبعد ان حرم هذا اختلس الجثلقة شخص آخر يسمى مارابوخت. وذلك
انه رشى الملك بهرام بن يزدجرد فاضطر الاساقفة على رسامته . ولما آتتهم
الفرصة عزلوه وحرموه . ثم اعتلى الكرسي الجثلقي داد يشوع وكان باراً قديساً .
فوشي به عند الملك الذي طرحه في السجن حتى شفع فيه سفير القيصر ثاودوسيوس
الثاني . فأطلق سراحه . ثم قدّم استقالته الى الاساقفة لينتخبوا غيره ، ولكنهم
الحّوا عليه بمواصلة عمله الرسولي ، فدبّر الكنيسة حتى نقله الله اليه .

أما بابويه فكان مجوسياً . فتنصر وتدرّج سلّم العلوم الكتابية . فلما بلغ امره
ملك الفرس القاه في السجن ، حيث اذاقه مرّ العذاب سبع سنين ، علّه ينكر
المسيح . ثم اطلق سراحه على أثر الهدنة التي عقدت بين الفرس والرومان .
فرفعه الاساقفة الى رتبة الجثلقة لاستمساكه من الايمان بالعروة الوثقى

في هذا الزمان كان برصوم النصيبيني « ومعنا » الاردشيري والمعلم نرسا
ينفثون في المشرق سموم البدعة النسطورية . وينادون بوجوب اتخاذ الاساقفة سراري
كما اتخذ برصوم نفسه سرية قائلاً : « ان التزوج خير من التحرق » . فل
انتهى امرهم الى اساقفة سوريا كتبوا الى الجاثليق مبكتين اياه على اهماله
فاجابهم برسالة سريانية قائلاً : « حيث اننا خاضعون لسلطة منافقة [1]
نستطيع ان نعاقب المذنبين ، ولذلك تعبث بنا وبقوانيننا يد الحدثان » . وان
الرسالة صحبة راهبين . فلما بلغا نصيبين استدرجهما برصوم واخذ الرس
منهما وقرأها ، ثم حملها الى الامبراطور فيروز الفارسي ، واشيا ببابو
قائلاً : « انه جاسوس للرومان » . فأتى فيروز بشخص سرياني ليقرأ الرسالة
فحاول القارئ تبديل كلمة « رشيعتو » : المنافقة بـ « ريشونيثو » : الرئيس
ولم يفلح . فغضب فيروز وامر بصاب بابويه . قيل انهم علقوه باصبع واح
وجلدوه حتى اسلم الروح [2] . وكان ذلك سنة ٤٨٠ .

الفصل الخامس

انتشار البدعة النسطورية في المملكة الفارسية

لما جازت وشاية برصوم النصيبيني على الملك فيروز في القديس بابويه
موّه عليه قائلاً : « اذا لا يفرّق ما بين عقيدة المسيحيين الذين في مملكته وعقي
المسيحيين الذين في مملكة الرومان لن يستقيم قلبهم معه » . ثم اخبره ع
نسطور « بانه كان بطريركاً على اليونان ومواليًا للفرس ، وقد نصح اليو

---

(١) وبالسريانية : رشيعتو.
(٢) التاريخ الكنسي لابن العبري ، المقالة الثانية ، في ترجمة بابويه .

لا يقاوموا الفرس ، بل ان يترسموا خطى السيد المسيح محبين اعداءهم مصلين لاجل الذين يلعنونهم . فأبغضه اليونان وحطوه عن رتبته » . وطلب ه ان يعضده ليجعل جميع المسيحيين الذين في مملكته ان يعتنقوا مذهب نسطور كي يمقتهم اليونان حين يمقتهم اولئك بسبب هذا . فصدق فيروز قوله ، أذن له بعمل ما يبدو له . فأخذ برصوم مفرزة من الجند واجتاز بولاية باجرمي يث فتك بالمؤمنين وسفك دماء غزيرة بريئة . ولما بلغ دير مار متى في جبل ماف شمال شرقي نينوى كبل مطرانه القديس برسهدي واثني عشر راهباً ، وجههم الى نصيبين ، حيث اعتقلوا في بيت رجل يهودي . وقتل في دير زونيثا في كورة نينوى تسعين كاهناً وهدر دماء الكثيرين من سكان القرى لمجاورة . بيد انه لم يتمكن من دخول تكريت وارمينية اللتين توعدتاه بالقتل . عاد الى نصيبين حيث فتك بالقديس برسهدي وبرهبانه . وقد بلغ عدد الذين طش بهم سبعة آلاف وسبعمائة نفس [١] .

وعقد برصوم سنة ٤٨٤ اجتماعاً في قرية عذري [٢] فيه سن قوانين فاسدة باحت زواج الاساقفة والجثالقة . واجتماعين آخرين سنة ٤٨٦ في قطيسفون كركوك فيهما رتب قوانين بحسب ميوله الرديئة [٣] . فضح قوانينه القبيحة سنة ٤٨٥ مار فيلكسينوس المنبجي في المجمع الانطاكي الذي ترأسه مار بطرس لثاني الانطاكي . [٤]

وفي سنة ٤٨٧ اجتمع الاساقفة الارثوذكسيون في سليق ورسموا اقاق الآرامي جاثليقاً وكان من اقرباء بابويه كما ذكر هو في رسالته الى برصوم . أرسل اليه برصوم و « معنا » الريوردشيري يتوعدانه بالقتل مثل سلفه اذا لا

---

(١) التاريخ الكنسي لابن العبري ، المقالة الثانية ، في ترجمة بابويه .

(٢) ذكر بعضهم بيت لافاط .

(٣) التاريخ الكنسي لابن العبري ، المقالة الثانية ، في ترجمة بابويه ، وتاريخ كلدو واثور لأدى شير مج ٢ ص ١٥٤ واعلم ان اقدم واصدق مستند لهذا الحادث رسالة القديس شمعون الارشمي لمعاصر له ، راجع السمعاني ١ : ٣٥٤ .

(٤) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٤٠ .

يعتنق مذهبهما النسطوري . واذ كان هذا زميلهما في مدرسة الرها كما
معنا مال اليهما[1] . وفي سنة ٤٩١ خاصمه برصوم وكتب اليه ست رسائل

ومما زاد في الطين بلة ، لجوء الكثيرين من اساتذة مدرسة الرها وتلامذ
النسطوريين الى بلاد فارس سنة ٤٨٩ حين قوّض هذه المدرسة الملك زينو
لتغلغل التعليم النسطوري فيها . فقبلهم فيروز كلاجئين سياسيين [2] . فانتشر
في طول البلاد وعرضها عابثين بالايمان القويم . وفي تلك الاثناء اوفد المل
فيروز اقاق سفيراً الى انسطاس المؤمن قيصر الروم ، فاجتمع اليه الاساق
الارثوذكسيون وشافهوه بما بلغهم من امر برصوم احد اساقفته بانه اغتا
الجاثليق سلفه وسن قوانين فاسدة في الفجور ، ولم يردعه . واكّدوا عليه
يحرمه عند عودته الى بلاده والا حرم هو معه . فوعدهم خيراً . ولما سألو
عن بدعة نسطور نفض يديه منها ومن صاحبها . ولما عاد الى المشرق بلغه
هلاك برصوم [1] .

ومات اقاق وخلفه باباي وكان شيخاً ساذجاً متزوجاً . فعقد مجمعاً سنة ٤٩٩
فيه أيد اباحة الزواج للاساقفة والجثالقة . وزواج القسوس عند ترملهم نقض
للتقليد الرسولي [3] .



(١) التاريخ الكنسي لابن العبري ، المقالة الثانية ، في ترجمة بابويه .
(٢) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤٠٧ .
(٣) فيه وفي التاريخ الكنسي لابن العبري المقالة الثانية ، في ترجمة بابويه ، وكلدو واثور مج
ص ١٥٧ .

الفصل السادس

ندامة البطريرك اقاق القسطنطيني

كان اقاق قسيساً في القسطنطينية ، يربي الأيتام ، على عهد بطريركها
ديوس الاول . وكان من جملة المؤمنين القسطنطينيين الذين انفصلوا عن
ا البطريرك لاساءته الشديدة الى القديس طيمثاوس الثاني الاسكندري في
ساه ، واتفق مع الكاتب المؤلف الارثوذكسي القس طيمقايطس القسطنطيني
ن وضع اناشيد ارثوذكسية حماسية كان يبتهج المؤمنون عند انشادها ويزداد
.دهم يوماً بعد يوم .

وفي سنة ٤٧١ خلف جناديوس في الكرسي القسطنطيني ، ووعد ان يلغي
رمس لاون ومجمع خلقيدون ، والتعليم بالطبيعتين الذي دخل على الايمان [١] .
كان من المحرضين للملك باسيليسكوس على ردّ مار طيمثاوس الثاني
سكندري من منفاه ، كما اعدّ لاقامته كنيسة ايرينا عند مروره بالقسطنطينية
ة ٤٧٦ ، واستعد للاحتفاء به . غير ان وشايات اعداء الخير حالت دون ذلك
ما اسلفنا . وقد ناقشه الراهب الفيلسوف الفصيح بولس الاسكندري في امر
يمان ، مبيناً له ان بدعتي نسطور واوطاخي هما في الاصل بدعة واحدة ولئن
سرتا على طرفي نقيض . فنسطور يقول : « انها لحقارة لله ان يولد من امرأة
نشبه بنا في كل شيء باشتراكه في اللحم والدم » . واوطاخي فيما يبرئ الله من
يم لئلا يُحتقر في الجسد البشري يقول : « انه من ذاته تكاثف متخذاً جسماً
ساوياً . وكما انه لا يبقى في الشمع شيء من الختم او في الطين شيء من الخاتم

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٤-١٨٥ .

الذهبي : كذلك لم يلحق المسيح شيء من الأمور البشرية » . فَبَهُت اقاق من قوله الصحيح . وزار طيمثاوس الاسكندري وكلمه بكل محبة في شرعية كرسيّ الاسكندري . بيد انه ابى توقيع المرسوم الذي اصدره باسيليسكوس نقض للمجمع الخلقيدوني ١ . وحين علم ان مار طيمثاوس ردّ الى بولس الافسسي حقوق كرسيه كالسابق . وان بطرس الثاني عاد الى انطاكية وانهم ينوون عزل في مجمع يعقدونه في اورشليم : نظّم مظاهرة ضد باسيليسكوس ومرسومه كما مر معنا واليه قدّم بعدئذ اساقفة اسيا الصغرى عريضة فيها يطعنون بمرسوم باسيليسكوس وهو الذي اقام قلانديون بطريركاً على انطاكية سنة ٤٨٢ . ولما عاد زينون الى عرش المملكة وفكر في توحيد اعضاء الكنيسة : كتب برأيه هنوطيقونه الشهير كما سيأتي .

في هذه الغضون تبادل اقاق ومار بطرس منغوس الاسكندري رسائل أدّت الى اتحاد الكنائس الشرقية كلها بالايمان القويم . فقد أحسّ اقاق بضلاله ، وادرك خطأ تعليم المجمع الخلقيدوني . ولذلك التمس من القديس بطرس الاسكندري ان يقبله في شركته . اما بطرس فصلّى من اجله وقبله بعد ان جعله ينبذ بدعة الطبيعتين . ويحرم مجمع خلقيدون وطومس لاون . ويجرّد نفسه من كل رتبة كهنوتية معتبراً ذاته رجلاً علمانياً ٢ .



(١) تاريخ زكريا الفصيح ص ٢١٠–٢١١ .

(٢) راجع هذه الرسائل في الخريدة النفيسة ج ١ ص ٥٣٨–٥٥٦ .

الفصل السابع

الملك زينون يعقد مجمعاً في القسطنطينية و يعلن الهنوطيقون

لما رأى زينون ما يعكّر صفو الكنيسة من الانقسام البغيض : عقد مجمعاً في
سطنطينية سنة ٤٨٢ رغبة منه في السلام . وبعد استشارة اقاق القسطنطيني ١
ندر سنة ٤٨٣ هنوطيقونه الشهير المتضمن صورة الايمان نقضاً للتي وضعت ٢
المجمع الخلقيدوني . موّجهاً به الى الأساقفة والمؤمنين الذين في الأسكندرية
صر وليبية والمدن الخمس . واليك خلاصته :

« بما ان الايمان الذي لا عيب فيه وحده ينجينا وامور الجيش : لذلك قدّم
ا محبّو الله رؤساء الاديرة ورهبان آخرون عرائض ، ملتمسين فيها بدموع
يتم اتحاد الكنائس المقدسة . فتنضم الى بعضها البعض : الأعضاء التي فرّقها
دو الخير منذ زمن حتى قضى بعض المؤمنين بدون اقتبال سر العماد ، وآخرون
ون تناول القربان المقدس ، فضلاً عن سقوط ربوات من القتلى الذين بدمهم
زير تخضبت الارض والهواء . ولذلك قررنا نحن والكنائس الارثوذكسية في
ل مكان ، ورؤساء الكهنة الذين يدبّرونها ، ألاّ نعرف ايماناً آخر سوى الذي
ضعه الآباء القديسون الذين اجتمعوا في افسس وحرموا نسطور والناسجين على
واله . فنحرم نحن ايضاً نسطور واوطاخي اللذين علّما خلافاً للايمان المذكور ،
قبل الفصول الاثني عشر التي كتبها الطيب الذكر ومحب الله كيرلس الذي
ان رئيس اساقفة كنيسة الأسكندرية الجامعة . ونعتقد بان الوحيد ابن الله
لآله يسوع المسيح ، الذي نزل وتجسد حقاً من الروح القدس ومن مريم

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٢٤ .

(٢) دائرة المعارف النيويوركية سنة ١٩١٥ مج ٨ ص ٨١٣ .

العذراء والدة الآله . والذي هو من طبع الآب باللاهوت ومن طبعنا بالناسوت
هو ابن واحد لا اثنان [2] . وان العجائب والآلام التي احتملها بالجسد هي
الوحيد ابن الله الواحد [3] . اما الذين يميزون [4] او يبلبلون او يقولون بالخيال
فلا نقبلهم البتة . ذلك ان التجسد الحقيقي المنزه عن الخطيئة الذي من و
الآله : لم يزد على الابن شيئاً . فقد ظلّ الثالوث ثالوثاً : وما بعد تجسد ا
الكلمة الواحد من الثالوث ايضاً . اننا نكتب بهذا اليكم لا لنعلن ايماناً جد
لكن لنبين اننا نحرم كل من ارتأى او يرتإي شيئاً آخر سواء أكان ذلك
مجمع خلقيدون ام في اي مجمع آخر . ولا سيما نسطور واوطاخي وا
ينسجون على منوالهما » [5]

وقد بعث به زينون الى الاسكندرية ومصر وبنطابوليس (المدن الخمس
بواسطة فركميس والي الاسكندرية الجديد .

الفصل الثامن

مار بطرس منغوس الاسكندري يفسر هنوطيقون زينون

في سنة ٤٨٢ توجه إلى القسطنطينية بعض علماء من الإسكندرية ليشف
لدى زينون في مار بطرس منغوس الإسكندري . فأنبأوه بالشدات الع
التي حلت بالمؤمنين في الإسكندرية ومصر والبلاد المجاورة بين الفينة وا

(١) ضد اوطاخي .
(٢) ضد نسطور .
(٣) ضد طومس لاون الروماني .
(٤) يعني النساطرة والخلقيدونيين .
(٥) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٢٧–٢٣١ .

اء المجمع الخلقيدوني . فاقتنع بردّ مار بطرس المومأ اليه إلى كرسيه
أن يُمضي الهنوطيقون ويشترك مع الأساقفة الذين يقبلونه . وكتب
مراً سلّمه الى والي الاسكندرية .

ما وصل الوالي إلى الاسكندرية علم بهرب البطريرك يوحنا الخلقيدوني ،
عن بطرس منغوس حتى وجده وأنبأه بأمر الملك وبالهنوطيقون . وبعد ان
بطرس النظر في الهنوطيقون : وجده متضمناً حقيقة الايمان النيقاوي ،
فاً بمجمعي القسطنطينية وافسس وبفصول كيرلس الاثني عشر ، حارماً
ر واوطاخي معاً . فقبله وأمضاه واعداً بان يقبل في شركته الذين يرجعون
، ومعترفين بما في الهنوطيقون، من أية رتبة كانوا. ثم اجتمع اليه الوالي
رق والأعيان والاكليروس والرهبان والرواهب والمؤمنون جميعاً واحتفوا
لسه على الكرسي . وفيما هم يزيّحونه ويمدحونه مقرّظين صحة ايمانه :
ره الى الكنيسة الكبرى حيث خطب في الشعب مفسراً الهنوطيقون بقوله
تضمن الايمان الصحيح . لقبوله فصول كيرلس الاثني عشر . وحرمه
ر واوطاخي معاً ، واعترافه بأن جسد المسيح الذي من العذراء هو من
، وبأن لكلمة الله المتجسد طبيعة واحدة ، وله الآلام والعجائب التي
ايضاً . ونقضه عقيدة المجمع الخلقيدوني وطومس لاون . ونبذه مذهب
ين بالطبيعتين . وقد برهن على ان القديسين ديوسقوروس وطيمثاوس
اعتقدا كذلك . وأوصى ان يصلّي المؤمنون رجالاً واطفالاً لحفظ زينون
ن كي يصرف عن الكنائس الخصومات التي نجمت عن الزيادة التي ادخلها
ع الخلقيدوني على الايمان . ثم تلا الهنوطيقون ١ .

وبعد الانتهاء من هذه المراسيم الدينية كتب مار بطرس الى اقاق القسطنطيني
طور الاورشليمي . فأجابه اقاق بعنوان الى محب الله شريكنا واخينا بطرس
دحاً السلام ووحدة ايمان الكنيسة ، ومصرّحا بوجوب القول « المجد لله

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٢٣–٢٢٧ .

في الاعالي وعلى الارض السلام» . وممثلاً زينون اولاً بالنجم الذي ظهر
المشرق للمجوس . اذ ارسل الى العالم نور الايمان . ناقضاً سياج العداوة الذ
كان يفصل اعضاء الكنيسة عن بعضهم البعض . ثانياً بداود الذي قتل جليا
وملك . وذلك بتهره ابليس بالهنوطيقون . وباستئصاله البدع بسلاح الروح

اما مرطور فأجابه بعنوان « الى محب المسيح ورئيس الكهنة سيدي وأخ
وشريكي بطرس » مهنئاً ومباركاً له ومعبّراً عن فرحه وابتهاجه ، اذ ر
حقاً ان قلب الملك هو بيد الله ، هذا الملك الذي وحّد الأعضاء المنقسمة [1] .

اما يوحنا الخلقيدوني فهرب الى رومية باكياً عند سمفليقيس قائلاً :
اشرف على الموت من اجل طومس لاون ومجمع خلقيدون . فلما بلغ ذل
زينون كتب الى سمفليقيس بواسطة الحاكم اورنيس واطلعه على دخيلته
مبيناً له انه هو (اي زينون) الذي رضي بقيام بطرس منغوس في الاسكندر
رغبة منه في اتحاد المؤمنين [2] .

الفصل التاسع

احتجاج بعض الاسكندريين على الهنوطيقون

لم يكتفِ بعض الاكليريكيين المغالين في التعصب بما ورد في الهنوطيقو
من الايمان القويم . محتجين على خلوّه من حرم صريح للزيادة التي ادخ
المجمع الخلقيدوني على الايمان . واخذوا يناهضون بطريركهم مار بطر
منغوس لامضائه اياه . منهم ثاودور اسقف انصنا احد راسميه والراهب بول
الفيلسوف الآنف الذكر والقس قورا . وكان عددهم يزداد يوماً بعد يوم

(١) تاريخ زكريا الفصيح ص ٢٣٧ – ٢٣٨ .
(٢) فيه ص ٢٣٢ .

ب اليهم اقاق القسطنطيني ينصحهم بالاتحاد مع مار بطرس . ثم تعيّن مار
س الكرجي اسقف مايوما — غزة ، والراهب ايليا القوقي مع جمهور من
بان لبحث ايمان بطرس . فانتخبوا اربعاً من مقالاته العقائدية السابقة
ممنة حرماً صريحاً لطومس لاون ومجمع خلقيدون ، وسألوه ان يُمضيها .
ضاها . فانضم اليه اشهرهم عدا الاسقف ثاودور الآنف الذكر . فطرده من
ه ، الامر الذي اوغر عليه صدور الرهبان ، فشكوه الى زينون . واغتاظ
ون واوفد الى الاسكندرية مندوباً اسمه قوزما حاملاً رسالة توبيخ الى مار
رس .

فتجمهر الرهبان في كنيسة القديسة اوفيمية وكان عددهم نحو ثلاثين الفاً
عشرة اساقفة . ولئلا تقتدح فتنة بدخولهم المدينة : انتخبوا منهم الاسقف
دور وبولس الفيلسوف ونحو مئتي رئيس دير ، وفوضوا اليهم تدبير الامر .
خلوا الكنيسة حيث كان مار بطرس ، فانتصب وحرم على مسامعهم طومس
ون ومجمع خلقيدون . ثم كتب اليهم ايضاً بهذا المعنى . ولكنهم لم ينضموا
ه متعللين باشتراكه مع الاساقفة الذين لم يحرموهما بصراحة . فقال لهم : انه
ا يشترك مع الذين قبلوا الهنوطيقون الذي نقض كل ما أُضيف الى المجامع
لاثة كما فسّره سابقاً . فاقتنع بعضهم وانضموا اليه . اما الشعب فاشتد غضبه
ى الرهبان . وعاد قوزما وقص على الملك ما جرى فولى على الاسكندرية
سانيوس أوصاه ان يهتم وبطرس منغوس بضم اولئك الى بطرس لقبول ما
رد في الهنوطيقون . فانبرى بطرس بحضوره وحرم طومس لاون ومجمع
لقيدون . ولما أبوا الانصياع الى ذلك بعثهم ارسانيوس الى الملك . وفيما كان
كثيرون من رهبان القسطنطينية واكليروسها ومؤمنيها قد تشككوا بمعتقد
رس منغوس متألمين : اذا برسائله تكشف القناع عن وجه الحقيقة فتتضح
حة ايمانه ولا وضوح الشمس في رابعة النهار ، فيتهللون ويمجدون الله ،
ما كتب اليه اقاق القسطنطيني [1] .

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤-٨ .

وفي سنة ٤٨٨ توفي اقاق وخلفه فراويطاس الوديع والمؤمن ، فكتب ا
بطرس منغوس رسالة الاتحاد والاخوّة وفقاً للقوانين البيعية . حمّلها القس
لونجينوس والشماس اندراوس . فأجابه عليها صحبة الاكليريكيين المذكوري
حارماً مجمع خلقيدون وطومس لاون . فلما وقف عليها المتمردون عليه وكان
في القسطنطينية يومذاك تأكدوا من صحة ايمانه ، فعدلوا عن رأيهم وقرر
الانضمام اليه حال رجوعهم الى الاسكندرية . ولكنه توفي سنة ٩٠
قبل وصولهم . فخلفه اثناسيوس الفصيح والمؤمن ومحب السلام ، فضم ا
المنشقين. واذ اراد مرة ان يجرّب الشعب : ذكر في خطابه اسمي ديوسقوروس
وطيمثاوس دون بطرس ، فاضطرب الشعب واضطره على ذكر اسم بطرس
ايضاً [1] .

الفصل العاشر

بطرس الثاني الانطاكي يعقد مجمعاً في انطاكية

في سنة ٤٨٥ لما انبئ قلانديون الانطاكي الدخيل بما جرى في الاسكندر
بعودة بطرس منغوس الى كرسيه : اضطرب وكتب الى زينون واقاق القسطنطي
وسمفليقيس الروماني مثنياً على طومس لاون ومجمع خلقيدون . وفي ه
الأثناء افتضح امر اشتراكه في مؤامرة عسكرية ضد زينون ، فنفاه ، واج
الى الحاح الشعب كله [2] : أعاد الى انطاكية بطرس الثاني الذي استقبله الانطاكي
بالتهليل والترمير استقبالاً حافلاً منقطع النظير ، معتبرين اياه بطرس الرسو

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٨–٩ .
(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٥٣–٢٥٤ .

سه[1] وقد رافقه الى انطاكية مار اخسنايا الملفان السرياني (مار فيلكسينوس
نبجي بعدئذ [2]) .

ولما استتب له الأمر عقد في انطاكية باشارة الملك مجمعاً حضره اساقفة
لاد العرب ولبنان الفينيقي وسوريا الثانية وبلاد الفرات وقيليقية ، فيه وحّد
ؤمنين المنقسمين ، ورتّب امور البيعة . وأنفذ المجمع الى مار بطرس منغوس
لاسكندري رسالة الاتحاد والاخوّة وفقاً للقوانين البيعية بالعنوان التالي : « الى
بينا محب الله والقديس ورئيس الاساقفة بطرس ، من المجمع الملتئم
ي انطاكية » . يسألونه « ان يتسلح واساقفته ويتوجهوا الى انطاكية الى ان
حصل اخوتهم الشرقيون على إرثهم الالهي اي كنائسهم ، كما كان يشوع بن
ون يحرص على ان يرى اسباط راوبين وجاد ومنسى يعبرون الاردن الى
رض الميعاد مع اخوانهم ، مسلحين ، ليحاربوا الى جانبهم الى ان يحصلوا
لى السلام » . ويخبرونه بأنهم اجتمعوا في انطاكية — اجابة الى امر الملك —
غبة منهم في السلام ، نظراً لما عانوا من الاتعاب والشدات ، كما سيخبره
ورنيس فرقطير منفّذ اوامر الملك ، الذي أراهم اوامره (الملك) الى قداسته
(بطرس منغوس) والى الرهبان الفضلاء والمؤمنين . وعند وصولهم الى
نطاكية احتفى بهم ابوهم المؤمن البطريرك بطرس (الثاني) بكل وداعة
تواضع ، فاتفقوا معاً في كل شيء كما اتفق الاساقفة الذين اجتمعوا في
قسطنطينية بأمر القديس ورئيس الاساقفة اقاق والملك . وقد بالغ باكرامهم
لانطاكيون الذين كانوا قد استقبلوا البطريرك (اي بطرس الثاني) جذلين
هللين كمن يستقبلون بطرس الرسول نفسه » . ويصرّحون « بأن الهنوطيقون
لذي اصدره الملك زينون بخصوص الايمان : يتضّمن حقيقة الايمان النيقاوي
لتي أيدها مجمعا القسطنطينية وافسس في عهد قلسطين ، وكيرلس الذي فضح
ي فصوله الاثني عشر غش تعليم نسطور واوطاخي وغيرهما من الهراطقة .

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٣٣ .
(٢) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٦٢ .

وقد وفّقت هذه الامور ما بين المصريين والشرقيين وجميع الذين ينشد
السلام والأيمان القويم في كل مكان . وفي الختام يضرعون الى الله كي يح
موفقاً بالفضائل ومسروراً بما جرى في انطاكية بدخول اخيه المكرّم وأب
العفيف (بطرس الثاني) بهمة ابنه اورنيس الآنف الذكر » ويرجونه
يكتب الى زينون شاكراً ومبيناً ان اورنيس من صميم قلبه ينفّذ رغبته في تو
كنائس المسيح [1] .

وفي هذا المجمع فضح القديس مار فيلكسينوس المنبجي قوانين برص
النصيبيني القبيحة [2] .

الفصل الحادي عشر

رسامة مار فيلكسينوس مطرانا لمنبج

ولد في بلدة تحل من كورة باجرمي — العراق في الربع الثاني من الق
الخامس ، وسمّي اخسنايا وهو اسم سرياني معناه غريب . وفي ميعة ص
رحل به اهله الى طورعبدين . ودخل دير قرتمين حيث تدرّج واخوه ادى
العلوم الدينية وآداب السريانية واليونانية . ومن أخص زملائه في هذا الد
مار يوحنا مطران آمد . ثم انتقل الى مدرسة الرها حيث أتم دراسته للعل
الفلسفية واللاهوتية ، فدير تلعدا الكبير في كورة انطاكية حيث قبض
ناصية اللغتين المذكورتين . ثم ترهب ورسم كاهناً [3] . وتوجّه الى انطاكية
عهد قلانديون الانطاكي الدخيل (٤٨٢ — ٤٨٥) حيث ابدى همة عالية

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٣٣—٢٣٥ .
(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٤٠ .
(٣) راجع سيرته المطولة .

سبيل المعتقد القويم وهنوطيقون زينون ، الامر الذي اغاظ قلانديون فطرده من انطاكية [1] . فكتب الى زينون رسالة في تجسد الله الكلمة وتأنسه ، فيها هرم نسطور واوطاخي معاً . كما انه فضح هرطقة قلانديون . فتناول من زينون جواباً لرسالته [2] . وفي سنة ٤٨٥ رافق البطريرك مار بطرس الثاني الى انطاكية وحضر مجمعه الأنطاكي فاضحاً فيه قوانين برصوم النصيبيني القبيحة [3] . وفي هذه السنة رسمه مار بطرس المومأ اليه خورياً فمطراناً لمنبج . فبذل قصارى عنايته في حماية المعتقد القويم حتى رن صيته في الأصقاع . وفي عهد فلابيانس الثاني الانطاكي المتذبذب ظهر مار فيلكسينوس ينطق بلسان ارثوذكسي البطريركية الأنطاكية [1] . ففي سنة ٤٩٩ توجه الى القسطنطينية يشكوه الى القيصر انسطاس ، ثم قصدها ثانية [4] . فكانت له اليد الطولى في اقناع انسطاس المؤمن على عقد مجمعين في القسطنطينية وصيدا وعزل فلابيانس وانتخاب القديس سويريوس الانطاكي سنة ٥١٢ كما سيأتي . ولما رأى خطر البدعة النسطورية التي تغلغلت في المملكة الفارسية بمساعي برصوم النصيبيني كما مرّ معنا : اخذ يراسل المؤمنين ، فاضحاً زيفها ، ومحذراً اياهم من التورّط في مزالقها . ولا سيما اهل ارزون الذين كتب اليهم رسالة في سر التجسد الآلهي ، واهل غورزان والمؤمنين المتوغلين في بلاد فارس ، وأبي حفر اوعَفَر الحاكم العسكري في مدينة حيرة النعمان الذي كتب اليه رسالة في الهرطقات وخصوصاً النسطرة من سابيليوس حتى نسطور واوطاخي .

واذ كان عالماً ، اديباً ، ملفاناً ، لاهوتياً ، مفسراً ، فقيهاً ، وجَدِلا : اخذ يحبّر المصنفات الحسان في التثليث والتجسد ، وفي اتحاد الطبيعتين في المسيح ،

---

(١) دائرة المعارف النيويوركية سنة ١٩١٥ مج ٨ ص ٨١٤ .

(٢) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٦٢ .

(٣) فيه ص ٢٤٠ .

(٤) راجع سيرته المطولة .

وفي الايمان نقضاً لقرار مجمع خلقيدون ، ولتعليم النساطرة والخلقيدونيين والاوطاخيين ، مميزاً بين بدع ماني ومرقيون واوطاخي وديودورس ونسطور ، فتنمر له اعداؤه النساطرة والخلقيدونيون لتشديده عليهم النكير ، حتى نحله لئونطس البيزنطي بوقاحة لا تطاق اسم عبد آبق لم يصطبغ بالمعمودية فتابعه في ضغائنه ثاودور القارئ وثاوفان وغيرهما من الكتبة البيزنطيين ومن نقل عنهم بدون روية ولا تمحيص [١] .

الفصل الثاني عشر

اشهر خريجي كلية بيروت الفقهية

لقد أنشأت الكنيسة السريانية كثيراً من معاهد العلم ، كانوا يأتون اليها من كل فج عميق ، وكان لها أثر بالغ في تاريخ الثقافة . بيد ان طلاب العلم السريان ، فضلاً عن اغترافهم من مناهلهم العلمية الخاصة ، كانوا يختلفون الى كليات بيروت والاسكندرية للتخرّج في الحقوق والآداب . ومن اشهر خريجي كلّية بيروت الفقهية الطائرة الصيت بعد انقسام الكنيسة : اوكسون البيروتي ، اوغريس السميساطي ، سويريوس السوزوبولي ، يوحنا روفس ، زنودور الغزي ، انسطاس الرهاوي ، مينا القبادوقي ، يوحنا الفاسطيني ، وتوما :

١ — **اوكسون** : من بيروت . شقيق اوسطاثاوس متروبوليت بيروت (٤٤٣—٤٦٠) ، واستاذ الشرع في هذه الكلّية . وقد مرّ معنا انه في سنة ٤٦٠ لما مرّ ببيروت مار طيمثاوس الثاني الاسكندري في طريقه الى منفاه :

---

(١) اللؤلؤ المنثور في تاريخ العلوم والآداب السريانية تأليف قداسة البطريرك افرام الأول برصوم ص ٢٢٦—٢٣٣ .

ن اوكسون بالأحتفاء به ، ومكث عنده طوال ذلك الليل عملاً باشارة اخيه ، تكلم جيداً عن الايمان ضد تعليم نسطور وكان طميثاوس يصغي اليه بانتباه ؛ عد ان انتهى من كلامه قال له طيمثاوس من يستطيع اقناعي لتوقع اصابعي ه الثلاث قرار المجمع الخلقيدوني ؟ فتألم اوكسون وبكى . فشجعه طيمثاوس خاه . ولما حان وقت ارتحاله الى منفاه قال لهما : « اتبعاني فنجاهد لاجل ايماننا . فإما نعود إلى كرسيينا او ينفينا اعداؤنا فنسكن مع الله نفاء [1] .

٢ — **اوغريس** : من سميساط . درس اولاً في مدارس انطاكية ، ولازم كنائس وانضم الى الساهرين (المرتلين) في بيعة مار اسطيفانس الشهيد ائماً ومصلّياً . وتشوّق الرهبنة . غير ان اباه اضطره الى درس الفقه في لّية بيروت — فينيقية . وكأنّ الله ارسله اليها ليعدّ الكثيرين من الشباب بديل المحاماة بالفلسفة الآلهية . فتخرّج في هذه الكلية وتعيّن فيها استاذاً شرع . وكان فيلسوفاً نبيلاً . صار عرّاباً للقديس سويريوس الانطاكي حين قبل العماد في كنيسة الشهيد لأونطيوس في طرابلس [2] سنة ٤٨٨ .

٣ — **يوحنا روفس** : آل روفينا من عسقلان . تخرّج في هذه الكلّية ، كتب للبطريرك بطرس الثاني الانطاكي (٤٨٨+) الذي رسمه قساً ، وعُرف لانطاكي . ثم تتلمذ لمار بطرس الكرجي وخلفه في اسقفية مايوما — غزة [2] ، لّف باليونانية سبعة وثمانين خبراً تخطئة للمجمع الخلقيدوني ، نُقلت الى سريانية [3] . وتوفي نحو سنة ٥١٥ .

٤ — **زنودور** : من غزة . تخرّج في هذه الكلّية . وزاول المحاماة في

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨١–١٨٢ .

(٢) سيرة مارسويريوس الانطاكي بقلم زكريا الفصيح .

(٣) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٠٣–٢١٥ .

القسطنطينية وبرّز بين اقرانه . وكان موءمناً تقياً [١] .

٥ — **انسطاس** : من الرها . درس الفقه الروماني في هذه الكلّية منذ س
٤٨٢ وتبحّر فيه وكان معروفاً بالتقى ثم دعي الى الرهبنة بروءيا سماوية [١] .

٦ — **مينا** : من قبادوقية . أنهى دروسه الفقهية في هذه الكلّية ثم ترهـ
في كنيسة مار يهوذا الرسول في بيروت . وبعد مدة غادرها الى قيصرية قبادوقـ
حيث أحصي بين اكليروسها بعد سنة ٤٨٨ [١] .

٧ — **يوحنا** : من فلسطين درس الفقه في هذه الكلّية ، ثم تنسك في كنيـ
مار يهوذا الرسول الآنفة الذكر مقدماً نفسه لله [١] .

٨ — **توما** : من ما بين النهرين (ارمينية الصغرى) . والده : شنق[٢]
نال حظوة لدى الملوك ، فتبوأ منصب حاكم بلاد سوريا وما بين النهرين
فأحرز ثروة طائلة فضة وذهباً وقرى وعبيداً وإماء . وحظي توما ايضاً لد
الملوك بواسطة ابيه . درس الفقه في بيروت والادب اليوناني في انطاكية وغيرها
وتزوج امرأة من اسرة عريقة تسمى « الارشقية » وهي من سلالة الملوك
ثم تعيّن حاكماً مكان ابيه . ولما توفي ابوه ، رغب في النسك ، فتوجه ا
القسطنطينية حيث قدم للملك استقالته . ثم أنشأ ديرين ، الواحد له وللاولاد
وللذين تبعوه من عبيده وغيرهم ، والآخر لزوجته وللنساء اللواتي احببـ
التنسك معها [٣] .

٩ — **زكريا الفصيح** : من غزة . درس الآداب اليونانية واللاتينية
الاسكندرية سنة ٤٨٥ — ٤٨٧ ، يوم كان مار سويريوس الانطاكي يتلقـ
فيها دروسه . ولما قصد مار سويريوس ان ينتقل الى كلية بيروت الفقهية
سأل زكريا ان يرافقه فاعتذر قائلاً : انه ما زال بحاجة الى مطالعة مقالا
الفلاسفة والفصحاء ليتسنى له تخطئة الوثنيين المتمسكين بها . وبعد سنة التحـ

---

(١) سيرة مارسويريوس الانطاكي بقلم زكريا الفصيح .
(٢) اسم .
(٣) سيرته في كتاب سير نساك المشرق بقلم يوحنا الافسمي .

في بيروت . وكان يتردد للصلاة في كنيسة انسطاسيا [١] التي أنشأها اوسطاثاوس
روبوليت بيروت [٢] ، وكنيسة والدة الآله التي كانت قريبة من ميناء بيروت ؛
ليه يرجع الفضل في اقناع مار سويريوس للتردد الى الكنائس للصلاة ،
لاقتبال العماد المقدس سنة ٤٨٨ . ونحو سنة ٥١٦ كتب سيرة مار سويريوس
اشتغل بالمحاماة في القسطنطينية زماناً . وبعد سنة ٥٢٧ رسم اسقفاً على جزيرة
للي . ووضع باليونانية تاريخاً دينياً مدنياً نُقل الى السريانية ، وسير
نعيا الناسك وبطرس الناسك اسقف مايوما وثاودورس اسقف انصنا [٣] .

الفصل الثالث عشر

المحامي سويريوس السوزوبولي

ولد في سوزوبوليس من ولاية بيسيدية نحو سنة ٤٥٩ وسمي سويريوس
باسم جده لابيه اسقف مدينته الذي حضر مجمع افسس الأول سنة ٤٣١ ؛
كان ابوه عضواً في مجلس ادارة المدينة . وبعد وفاته ارسلته امه مع شقيقيه
الاكبرين الى الاسكندرية ليدرس الادبين اليوناني واللاتيني . فقرأ اولاً على
يوحنا الفيلسوف ثم على سوفطروس الفصيح . فبهر الجميع بذكائه المفرط ؛
وانصب على اغتراف العلم دون ان يميل يمنة او يسرى الى الامور
العالمية . وإذ لم يكن بعد قد اقتبل سر العماد المقدس بحسب عادة بلاده ؛
كان زملاؤه وبينهم زكريا الفصيح يتألمون لأجله. فقدموا له مصنفات باسيليوس
الكبير وغريغوريوس رداً على الفيلسوف ليبانيوس . واجوبة ليبانيوس التي

(١) سيرة مارسويريوس الانطاكي بقلمه .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٢ .
(٣) اللؤلؤ المنثور ص ٢٥٤–٢٥٥ .

أقر فيها باندحاره امام باسيليوس . فقرر ان يترسم خطى باسيليوس . ف
عنه احد رفاقه وهو مينا التقي والفاضل بانه سيلمع بين الاساقفة كالذهبي الفم
ثم انتقل الى بيروت ليقرأ الفقه الروماني في كلّيتها الشهيرة ، يوم كان لأونطيو
بن اودوكسيوس الشهير يلقي دروسه الفقهية فيها ، فقرأ عليه . وقد قيّض
له الله زملاء افاضل منهم : زكريا الفصيح واوغريس الفيلسوف النبي
وزنودور وانسطاس الرهاوي واليشاع الليقي العجيب واناطوليوس الاسكندر
وفيلبس من باترا ليقية واسطيفان الفلسطيني ، وكانوا اتقياء ومتبحرين في الف
الروماني . فأخذه زكريا مرة الى كنيسة والدة الآله المذكورة آنفاً ، وطف
يفسّر له بدءاً من سفر التكوين حتى تجسد الله الكلمة وعن ضرورة العم
المقدس ، ناصحاً اياه بالتمسك بالتقوى ، ووجوب المواظبة على الصلا
اليومية في الكنائس بعد دوام المدرسة . واذ كان قانون الدولة يقضي بالعط
في كلّية الحقوق من بعد ظهر السبت حتى نهاية يوم الاحد من كل اسبوع
لذلك خصّص زكريا وسويريوس هذا الوقت لمطالعة مصنفات ملافنة الكنيسة
فقرأا اولاً « ستة ايام » باسيليوس فمقالاته النسكية فرسائله ومقالاته ا
امفيلوخيوس فرده على اونوميوس فنصائحه للشبان في كيفية الاستفادة م
مصنفات الوثنيين ، فمؤلفات اثناسيوس الاسكندري ، فمصنفات السميّ
الثلاثة غريغوريوس ، فمؤلفات الذهبي الفم وكيرلس الاسكندري . ثم اتف
سويريوس وزكريا واوغريس واليشاع على حضور صلاة المساء يومياً في بي
القيامة — انسطاسيا — وكان يرافقهم انسطاس الرهاوي وفيلبس من بات
ليقية واناطوليوس الاسكندري واسطيفان الفلسطيني . وكانوا يترددون ايض
الى كنيسة مار يهوذا الرسول ، وكان قسيسها يدعى قوزما . وفيها كان يتنسك
يوحنا الفلسطيني والراهب مينا القبادوقي الآنفا الذكر . واقتدى سويريوس
باوغريس العجيب في الصوم والصلاة ، ثم شجعه زكريا الفصيح على اقتبا
سر العماد . فاقتنع على ان يتم في بيعة الشهيد لأونطيوس في طرابلس وا

يكون عرّابه اوغريس الفاضل . فرافقه الى طرابلس : زكريا الفصيح واوغريس واليشاع واناطوليوس وزنودور وغيرهم من جلة الفضلاء . واخذوه اولاً الى يوحنا الفيلسوف الكبير الذي كان عاكفاً على الصلاة في هذه الكنيسة منذ نعومة أظفاره . وقد أنشأ ثمة ديراً . وبعد أن وعظه بوجوب التمسك بالفضائل والايمان . وكلمه من مصنفات غريغوريوس النوسي اخي باسيليوس الكبير . وكيرلس الاورشليمي . والذهبي الفم : جاءوا الى الكنيسة الى القس لأونطيوس وسألوه ان يعمّد سويريوس . ثم أوعز يوحنا الفاضل الى القس ساويرا كاهن بيعة طرابلس — المزين بالفضائل فضلاً عن العلم — أن يُعدّ بيته للمعتمد . فاعتمد سويريوس وتناول الاسرار المقدسة . وأقام ورفاقه في طرابلس لبضعة أيام ثم عادوا الى بيروت . ومنذئذ تبدّل سويريوس تبدلاً عجيباً وطفق يمارس الفضائل . ويطالع دروس الفقه بهمة لا تعرف الملل . حتى انهى دروسه وتعيّن استاذاً للشرع في هذه الكلّية[1] .

الفصل الرابع عشر

ملفنة مار يعقوب السروجي

مار يعقوب السروجي قيثارة الروح القدس وملفان الكنيسة الجامعة بل آية من آيات الله . ولد في قرية كورتم الجاثمة على ضفة الفرات من أبوين فاضلين سقياه من الايمان والتقى لباناً نقياً . وفي الثالثة من عمره سكب الله عليه موهبة الروح القدس باعجوبة باهرة . ذلك ان أمه حملته الى الكنيسة في أحد الأعياد الحافلة . وفي اثناء الكلام الجوهري وحلول الروح القدس على الأسرار : نزل من حضنها وسار نحو المذبح حتى بلغ مائدة الحياة ، فجثا أمامها ، وكأنه شرب

(١) سيرته بقلم زكريا الفصيح واخرى بقلم يوحنا رئيس دير افتونيا .

ثلاث حفنات من جدول ظهر أمامه في تلك اللحظات الرهيبة . ثم عاد الى أمه والكل ينظرون اليه بدهشة وانبساط[١] ،

وفي ميعة صباه دخل مدرسة الرها الشهيرة حيث قبض على ناصية اللغة السريانية وتعمق في العلوم الفلسفية واللاهوتية والكتابية متفوقاً على اقرانه . وقد حدثنا هو عن وجوده في هذه المدرسة ، في رسالته الى لعازر رئيس دير مار باسوس نحو سنة ٥١١ وهو في الخامسة عشرة من عمره يومذاك ، قائلاً : انه قبل خمس واربعين سنة — أي حوالي سنة ٤٦٧ — عندما كان فتى يدرس الكتب الالهية في مدينة الرها ، في تلك الغضون كانت كتب ديودورس المنافق تنقل من اليونانية الى السريانية ، فعثر على احدها فرأى فيه أضاليل كثيرة[٢] .

وقد ظهرت عليه أمارات النبوغ منذ نعومة أظفاره حتى انه شرع ينظم القصائد وهو في سن الخامسة عشرة نظرا الى ما آتته موهبة الروح القدس كما أشار هو الى ذلك ببيت من الشعر قائلاً : « لما منحتني إياها لم افقه آنذاك ماذا نلت ، أما الآن فبعد أن ضاعفتها زدني منها اضعافاً كثيرة » . فرن صيته في الآفاق ، فتقاطر اليه الناس من كل صوب وحدب للاغتراف من منهله العذب .

وفي سنة ٤٧٣ لما بلغ الثانية والعشرين من عمره ، اجتمع خمسة اساقفة في كنيسة بطنان سروج لاختبار ملفنته بحضور جمهور غفير من المؤمنين ، فرأوا على جدار الكنيسة صورة المركبة الالهية التي تجلت لحزقيال النبي ، فسألوه ان يصفها . فارتجل على البحر الاثني عشري قصيدته الشهيرة ومطلعها « ايها الرفيع الجالس على المركبة التي لا تدرك »[٣] في سبعمائة بيت ونيف ، أورد فيها ٣٩٦ آية من الكتاب العزيز[٤] . وفي خلالها تنبأ عن دمار آمد

(١) قصيدة يوحنا ابن الصابوني مطران ملطيه فيه .

(٢) رسائل ماريعقوب طبعة اولندرص ٥٨—٦١ .

(٣) قصيدة تلميذه جورجي او حبيب فيه وقصيدة ابن الصابوني والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة البطريرك سويريوس الكبير .

(٤) بيجان مج ٤ ص ٥٤٣—٦١٠ .

لاً « لقد اقلقت افكاري أخبار رهيبة وحوادث مؤلمة . فلتبك البلاد بمن
ا على آمد لان حروباً هائلة ودماء غزيرة تجري فيها » [١] . فاستوقفه الأساقفة
أنه شرد عن الموضوع ، غير أنه واصل نبوته هذه حتى استوفى حوادثها
ؤلمة ، ثم عاد إلى موضوعه فوفاه حقه . فتأكدوا ان ملهمته هي من الروح
دس ، فأقروها له والحوا عليه بأن يكتب نفثاته لفائدة المؤمنين ، اذ لم يكن
د قد كتب شيئاً منها [٢] . فانبرى من ثم يصوغ الكتاب العزيز بالميامر المستبدعة
لقصائد المستملحة ويتكلم عن الايمان القويم والفضائل والتوبة والموت ،
يقرض والدة الآله مريم والانبياء والرسل والشهداء ومار افرام وسمعان العمودي
سريانيين وغير ذلك . وكلها على البحر الأثني عشري الذي نسب اليه . واجتمع
وله كتّاب كثيرون بلغوا السبعين كاتباً يلتقطون دراريه الغوالي . ثم ترهب
رسم كاهناً واقيم زائراً (بريودوطا) لبلدة حورا [٣] . وفي سنة ٥٠٢ تحققت
بوته في آمد . قال زكريا الفصيح : « في السنة الحادية عشرة للملك انسطاس
(أي ٥٠٢ م) تزلزلت الأرض ، واجتاح الجراد برية ما بين النهرين ، وانتاب
لبلاد الجوع الذي انبأ عنه يعقوب ملفان بطنان ، فهلك به خلق كثير من
لعرب وأهل آمد » [٤] .

الفصل الخامس عشر

القديس بطرس الكرجي اسقف مايوما - غزة

من النساك المتقشفين والاساقفة المجاهدين في سبيل الدين المبين . هو ابن
ملك الكرجيين ، قدمه أبوه منذ نعومة أظفاره للقيصر ثاودوسيوس الثاني عربوناً

---

(١) قصيدة تلميذه جورجي .

(٢) فيها وقصيدة ابن الصابوني والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة البطريرك سويريوس الكبير .

(٣) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة البطريرك سويريوس الكبير .

(٤) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٢٠ .

لمعاهدة الاتفاق الدائم بينهما . فنشأ في البلاط البيزنطي . واهتمت بتربيته بلخاريا شقيقة ثاودوسيوس . ولرسوخه في الفضائل احرز ثقة ثاودوسيوس وزوجته اوذوكية . ولما بلغ أشده فضل البرية على البلاط الملكي والعيشة الرهبانية على المجد العالمي . فتنسك واشبينه يوحنا الأمين العام للبلاط في القسطنطينية اولاً حيث صنع الله بواسطتهما آيات بينات . ثم قصدا برية فلسطين حيث ارتاضا في أعمال النسك والفضيلة . ثم بلغا غزة ومايوما . وهناك ابتنى مار بطرس ديراً حيث التف حوله الكثيرون من طالبي الزهادة حتى صارت له شهرة مستفيضة . وفي أحد الأيام حين أخبره البواب بأن شخصاً أسمه ساويرا واقف عند الباب يرغب في الانخراط في سلكهم قال له « لم يحن بعد زمن ساويرا » وهو يتنبأ بهذا عن مار سويريوس العظيم . وفي سنة ٤٥١ لما رأى المؤمنون أعماله العجيبة خطفوه قسراً الى اورشليم حيث التمسوا من القديس ثاودوسيوس أسقف أورشليم أن يرسمه أسقفاً لكنيسة القسطنطينية في مايوما – غزة . فرسمه وهو يأبى . وفي سنة ٤٥٢ أوصت به بلخاريا خيراً على أثر المرسوم الذي أصدره زوجها مرقيان باضطهاد الارثوذكسيين في فلسطين . ولذلك نراه في طمأنينة وسلام فيما كان الطغاة يمعنون في التنكيل بالمؤمنين . فظهر له الرب يبكته قائلاً : أأضطهد أنا في عبيدي المؤمنين وأنت في راحة وسلام ؟ فخضع لأمره حالاً وترك غزة في سنة ٤٥٣ وأنضم الى صفوف المضطهدين والمعترفين[1] . وقادته العناية الربانية الى مصر حاملاً من دير الرهاويين في فلسطين رفات مار يعقوب المقطع الذي أودعه مدينة البهنسا كما أوحي اليه[2] .

ولما هلك مرقيان في ٢٦ كانون الثاني سنة ٤٥٧ انتخب المصريون القديس طيمثاوس

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٥٩–١٦٠ وسيرته بقلم الفصيح ، وسيرة مار سويريوس الانطاكي بقلم يوحنا رئيس دير افتونيا

(٢) سيرة مار يعقوب المقطع بقلم الاب يوحنا دولباني (مطران ماردين حالياً) في مجلة الحكمة السنة الثالثة ص ٤٠٨ .

الثاني خلفاً للقديس ديوسقوروس الأسكندري . واذ كانوا يبحثون عن أسقف ثالث ليشترك في رسامته : نُمي اليهم وجود مار بطرس الكرجي في الأسكندرية آنذاك . فاسرعوا وحملوه على اكتافهم الى الكنيسة حيث اشترك في الرسامة . وفي الطريق سمعوا صوتاً سماوياً شبيهاً بالذي صار الى الشماس فيلبس عن وزير الملكة قندق كما ورد في سفر الأعمال [١] .

وفي سنة ٤٨٣ نراه في الاسكندرية يكبح جماح بضعة الآف من الرهبان الاسكندريين الذين تظاهروا ضد مار بطرس منغوس الاسكندري على أثر قبوله وتفسيره هنوطيقون زينون — لغلوهم في التعصب ضد مجمع خلقيدون — ويعلن وجوب الاشتراك معه على أنه ارثوذكسي . وفي هذه السنة طلبه الملك زينون الى القسطنطينية لسمو فضائله . فبحث عنه في الاسكندرية مندوبه قوزما ولم يجده اذ كان قد تخفى [٢] .

وبعد أن أكمل جهاده في سبيل الفضيلة والايمان القويم طارت روحه النقية الى الخدور العلوية لتنال أكليل البر المحفوظ للصالحين . وانبرى زكريا الفصيح لكتابة سيرته المثالية .

الفصل السادس عشر

الملفان السرياني مار اسحق الانطاكي

ولد في الرها [٣] ، وتخرج في مدرستها ، ونبغ في السريانية . رُسم قساً ،

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٦٩ - ١٧١ وسيرة مار سويريوس الانطاكي بقلم يوحنا رئيس دير افتونيا .

(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤-٦

(٣) تاريخ اغابيوس المنبجي الملكي « العنوان » طبعة بيروت ص ٣٠٩

وبرز ملفاناً خطيراً وشاعراً سريانياً موهوباً ، عمل قصائده على البحر السباعي . ونبه ذكره في عهد البطريرك بطرس الثاني الانطاكي (+٤٨٨) المعروف بالقصّار . ذلك انه رحل الى انطاكية حيث شاهد أحد المؤمنين يحمل ببغاء تردد عبارة « يا من صلبت من أجلنا » في التقاديس الثلاثة ، فراق له المشهد ، فعمل فيه قصيدة سريانية [١] ، قال فيها : « لقد دعتني حاجة لادخل مدينة انطاكية عاصمة المدن . وفيما أنا متوجه الى مجتمع الرسل أي الى الكنيسة التي بناها سمعان (بطرس) رسول الله المختار عاينت أعجوبة ذُهلت لها . أجل ، رأيت جمهوراً من الناس يصغي الى الحدث الجديد ، الى طير يُعلن إيمان المصلوب . آية كبرى لتوبيخ الوقحين لاسيما في هذا الزمن الذي نشأ فيه خصام بين الارثوذكسيين والمنشقين ، ومن جرائه ألمت بهذه المدينة أمور مؤلمة . ذلك أن الشقاق أراد أن يثبت للمسيح طبيعتين وابنين ، وأن يعمل رابوعاً في سر التثليث . كما أن الشيطان ايضاً حاول بجنونه أن يُدخل الزيف الى الحق وعبادة وثنية الى الكنيسة المقدسة ، وسجدتين ، بل آلهاً جديداً ، اخترعه السيمونيون وأضافوه الى الابن الوحيد ، محاولين بواسطة الاقرار بالطبيعتين أثبات سجدتين . فبينما هو واحد في اقنومه : قد قسمه البشر الى طبعين ، الواحد انسان والآخر إله » . ثم ينصح المؤمنين بان يتعظوا بهذه الببغاء ويصرحوا بايمان المصلوب دون أن يرهبوا الزمان والسلطان ، لأنهما يمضيان اما الإله المصلوب فثابت . وان يتمسكوا بجوهرة الايمان القويم كالآباء والانبياء دون أن يبدّلوها بالذهب والفضة والعطايا الزائلة ، او يعرّجوا على الجانبين او يتظاهروا بوجهين . او يكونوا انتهازيين لينضموا الى الحزب الذي يتغلّب .

ثم دخل الكنيسة وشكر الله .

وله عدة قصائد في الايمان ، قال في إحداها[٢] : « سمعت الناس يتساءلون : أمات الله أم لم يمت ؟ يا للجهل ! ان موته خلّص الخليقة وهم يتساءلون اذا

---

(١) ميامر مار اسحق طبعة بيجان ص ٧٣٧ – ٧٨٨ .

(٢) ميامر مار اسحق طبعة بيجان ص ٧١٢ – ٧٢٥

كان قد مات أم لم يمت . ان نسطور واوطاخي اقلقا المسامع ، اذ أنكر الاول لاهوت ربنا قائلاً : انه انسان محض ، فرد عليه الثاني منكراً ناسوته قائلاً : انه لم يتخذ جسد ناسوتنا . لذلك فان مريم والدة الآله التي تجسد منها تعطي الويل لاوطاخي ، كما أن العناصر التي اضطربت بالمصلوب تبصق بوجه نسطور. فلولا انه إله كيف اظلمت الشمس وتشققت الصخور . ولولا انه انسان فمن الذي أحتمل السياط وبمن غرزت المسامير ؟ حقاً لم يكن الجسد وحده معلّقاً على خشبة الصليب بدون الله ، ولم يكن الله يتألم في الجلجلة بدون الجسد . فافتخار البيعة العظيم هو أن ربنا له لاهوت وناسوت معاً ، وليس في فرصوفين او طبيعتين . فهو ابن واحد كامل من الآب ومن مريم ، كامل بلاهوته وكامل بناسوته . فالذي أرسله الآب هو بعينه وُلد من احشاء (العذراء مريم) ، والذي وُلد من احشاء مريم هو نفسه عُلّق فوق الجلجلة . فافتخار الكنيسة هو أن الله مات على الصليب ، لا بطبع ازليته بل بجسد ناسوتنا . لانه لم يكن ممكناً ان يذوق الله الموت . فاذ شاء ان يموت تجسد وذاق الموت بمشيئته . بل لولا رآه الموت متجسداً لخاف أن يقترب منه . فمحروم من يفصل اللاهوت عن الجسد . ان طبيعة الوحيد هي واحدة ، كما ان اقنومه أيضاً واحد مركّب بدون تغيير . فلا يتشككن فكرك حين تسمع ان الله قد مات . فلولا انه مات لكان العالم مائتا بعد . له موت الصليب وله القيامة من القبر . وله كل ما جرى لانه إله وابن الإله » .

وقال في قصيدة أخرى[1] موبخاً ايضاً المتسائلين : « أمات الله أم لم يمت » : « بما أن طبعه غير متألم : فهو يفعل ذلك بمشيئته . فلم تضادد طبيعتُه مشيئته . فأنت إذن مخلّص بدم الله ، فلا تقللنّ من قيمة ذبيحته العظمى التي اذهلت العوالم والخلائق . لما يموت شخص فلا يُقال ان جسده مات . ومع ان نصفه لم يذق الموت يقول عارفوه ان فلاناً قد مات . كذلك والطبيعة التي لا تتألم :

(١) ميامر مار اسحق طبعة بيجان ص ٧٢٥ — ٧٣٧

تحمّلت الجلد والبصاق واللطم والصلب والرمح والخل والاهانة » .

وقال في قصيدة أخرى[١] نقضاً للمبتدعين نسطور واوطاخي معاً : « إ
اليهود صلبوا إلهاً واحداً متجسداً فوق الجلجلة . أجل ، إن إلهاً واحداً متجس
ضُرب على رأسه بالقصبة ، وإلهاً واحداً متجسداً تألم عن الخلائق » .

وله قصيدة في الزلزلة التي دمرت انطاكية سنة ٤٥٩ والسهر الذي أق
فيها ، وقصيدتان في غزو بلدة « بيت حور » سنة ٤٩١ .

الفصل السابع عشر

البطريرك بطرس الثاني الانطاكي

كان قسيس بيعة خلقيدونية . وفي سنة ٤٦٨ انتخبه المؤمنون الانطاكيو
بطريركاً لانطاكية على أثر عزل مرطور الخلقيدوني . فقاوم تعليم مجم
خلقيدون بغيرة وقادة دفاعاً عن الايمان القويم . وصرّح بان الله قد صُلب
وأصرّ على رد عبارة «يا من صُلبت من اجلنا» الى التقاديس الثلاثة . وفي س
٤٧١ نفاه الملك لاون الاول بتحريض جناديوس القسطنطيني ، ونصب مك
يوليان الخلقيدوني . وفي سنة ٤٧٥ أعاده الملك باسيليسكوس فحضر المجم
الذي عقده هذا الملك في القسطنطينية سنة ٤٧٦ . ولكي يمكّن دفاعه ض
المجمع الخلقيدوني وتعليم اوطاخي معاً : أمر بتلاوة قانون الايمان النيقاو
في القداس في كنائس انطاكية .[٢] وفي هذه السنة لما عاد زينون الى عر
القسطنطينية وطرد باسيليسكوس : نفى مار بطرس ظناً منه انه كان متوا
معه ضده . وكان بطرس قد رسم يوحنا أحد الكهنة اسقفاً لأفامية وكان يق

---

(١) ميامر مار اسحق طبعة بيجان ص ٨٠٠ — ٨٠٤

(٢) دائرة المعارف النيويوركية Religion & Ethics سنة ١٩١٥ مج ٨ ص ٨١٣

ذاك في انطاكية ، فنصبه الارثوذكسيون الانطاكيون باسم يوحنا الثاني ؛
سنة ٤٨٥ رده زينون الى انطاكية التي استقبلته استقبالاً حافلاً كما رأيت ؛
د في هذه السنة مجمعاً في انطاكية حضره أساقفة بلاد العرب، ولبنان وسوريا
فرات وقيليقية ؛ اعترفوا بهنوطيقون زينون ووحدوا المؤمنين ورتبوا أمور
عة ، وكتبوا رسالة الاتحاد والاخوة الى بطرس منغوس الاسكندري[1] ؛
ظل مار بطرس يواصل جهاده في سبيل الايمان القويم حتى توفاه الله سنة ٤٨٨ ؛
ومن أجل اعماله رسامته مار اخسنايا الملفان السرياني الشهير مطراناً لمنبج
ة ٤٨٥ باسم فيلكسينوس . وكان قد رافقه الى انطاكية عند عوده من المنفى
ظهراً تحمساً شديداً لاجل الايمان . وبإشارته رفع من دبتخا كنائس انطاكيا
غيرها اسماء البطاركة والاساقفة النسطوريين والخلقيدونيين السابقين كما
معنا .

وقد كتب له يوحنا روفس آل روفينا العسقلاني خريج كلية بيروت الفقهية
آنف الذكر ، فرسمه قساً وعُرف بالانطاكي .

ومن جملة الطقوس التي انشأها : رتبة تبريك الماء ليلة عيد الدنح . ونسب
ه ثيودور ليكتور رتبة تقديس الميرون ايضاً التي أخذها عنه بطرس مطران
ها سنة ٤٩٨ — ٥٠٠ كما ذكر تاريخ يشوع العمودي[2] .

الفصل الثامن عشر

مدرسة الرها السريانية اللاهوتية

ذكر برحذبشبا النسطوري : أن قيورا الذي خلف القديس مار أفرام

(١) هنا ص ٢٤٦ — ٢٤٨

(٢) دائرة المعارف النيويوركية طبعة ١٩١١ مج ٤ ص ٤

في إدارة هذه المدرسة سنة ٣٧٣ واصل العمل فيها حتى سنة ٤٣٧ التي فيه توفاه الله . غير أننا لا نستطيع ان نركن الى هذا القول للأمرين التاليين . اولاً أن مدة أربع وستين سنة طويلة . فاذا اضفنا اليها خمساً وعشرين سنة أخرى على أقل تقدير أي عمره يوم تسلم إدارة هذه المدرسة فيكون المجموع تس وثمانين سنة ، يصعب فيها على اي كان أن يمارس الادارة والتعليم . ثانياً : يرد ذكره قط حين حمي وطيس الجدل النسطوري سنة ٤٣٠ بين اساتذة هذ المدرسة وتلامذتها من جهة ، وبين بعضهم والقديس رابولا مطران الرها مر جهة أخرى ، حتى انقسموا الى صفين : موالٍ ومعارض . والأرجح ان رئيس المدرسة آنذاك كان القس هيبا الذي حازب نسطور وتوجه الى أفسس سنة ٤٣١ للدفاع عنه [١] .

وقد تغلغل تعليم نسطور في هذه المدرسة ، فحازبه معظم خريجيها ، منه هيبا المشار اليه وأقاق أرمايا (جاثليق سليق بعدئذ) وبرصوم (أسقف نصيبين بعدئذ) ومعنا (اسقف ريوردشير بعدئذ) . ونقل هيبا من اليونانية الى السريانية مصنفات ثاودورس المصيصي بمعاونة كوماي وفروبا ومعنا ، فأحرقها ما رابولا لانطوائها على بدعة نسطور ، وشدد النكير على التلاميذ كما أسلفنا

وفي سنة ٤٣٣ تم الصلح بين الانطاكيين والاسكندريين كما رأيت . وفي ٨ آب سنة ٤٣٥ توفي مار رابولا فخلفه هيبا المومأ اليه الذي نصب المعل نرساي من بيث دولبا بقرب معلثا رئيساً للمدرسة . وأفرغ هيبا كنانة جهد في نشر تعاليم ديودورس وثاودورس ونسطور في المدرسة خاصة وفي ابرشي الرها عامة حتى عزله مجمع أفسس الثاني سنة ٤٤٩ ورُسم بدلاً منه نونا . بيد أ المجمع الخلقيدوني أعاده الى الرها بعد سنتين [٢] . وفي سنواته الأخيرة دخل مدرس الرها مار اخسنايا وأخوه أدي بعد أن كانا قد تثقفا في دير قرتمين بآداب السريانية

(١) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤٠٧

(٢) هنا ص ٦٨–٧٠ و ص ٨٨–٨٩ و ١١٠–١١٥ و ١١٩–١٢١ و ١٦٣

انية وعلم الدين ، فرفضا مع غيرهما المبادئ النسطورية[1] . وفي ٢٨ تشرين
سنة ٤٥٧ هلك هيبا فخلفه نونا الآنف الذكر وكان ارثوذكسياً ، فطرد
ي وتلامذة المدرسة الذين تشبثوا ببدعة نسطور[2] . وبعد هذا بمديدة نرى
ذه المدرسة القديس يعقوب السروجي يرتشف لبان العلم والأدب . ثم
طلابها يماحكون بعضهم بعضا بسبب تعاليم أئمة النساطرة : ديودورس
دورس ونسطور . ولما تفاقم أمرهم : قوّضها القديس قورا مطران الرها
٤٨٩ بأمر الملك المؤمن زينون . فتشتت شمل اساتذتها وطلابها . وهرب
يرون منهم الى بلاد فارس حيث قبلهم الملك فيروز كلاجئين سياسيين[3] .
وقد لعبت مدرسة الرها دوراً مهماً في عالم الأدب واللاهوت والفلسفة
نسيما اللغة السريانية حتى دعيت « اثينا سوريا »[3] . وكان يؤمها الطلاب
، كل فج عميق وخاصةمن البلاد الفارسية حتى سميت « مدرسة الفرس » .
ليك حكاية مار يعقوب السروجي عنها : « قبل خمس واربعين سنة عندما
نت أدرس الكتب الآخية في مدينة الرها . في تلك الغضون كانت كتب
ودورس المنافق تنقل من اليونانية الى السريانية . وكان في المدينة مدرسة للفرس
ين كانوا متمسكين بتعاليم ديودورس تمسكاً شديداً ، تلك المدرسة التي
سدت بلاد الشرق كلها . والتي تقوضت بهمة السعيد الذكر مار قورا اسقف
رها وأمر الملك المؤمن زينون . في تلك الغضون التي كانت كتب الضلال
ل من اليونانية الى السريانية ، وكنت فتى بعد مفتقراً الى الدرس . عثرت
، أحد تآليف ديودورس هذه فرأيت فيه أضاليل كثيرة »[4]

(١) راجع سيرة مار فيلكسينوس المنبجي المطولة

(٢) كلدو واثور مج ٢ ص ١٣٧

(٣) دائرة المعارف البريطانية طبعة ١١ مج ١٩ ص ٤٠٧

(٤) رسالته الى لعازر رئيس دير مار باسوس الارثوذكسي نحو سنة ٥١١

الفصل التاسع عشر

الراهب سويريوس السوزوبولي

تفوّق المحامي سويريوس السوزوبولي الآنف الذكر على اقرانه في كلية
بيروت بالفقه الروماني حتى اذا كانت سنة ٤٨٨ فكر في العودة الى بلده ليدرّس
فيه علم البيان . فتوجّه اولاً الى طرابلس لزيارة كنيسة الشهيد لأونطيوس
حيث كان قد اقتبل سر العماد المقدس ، ثم الى حمص للتبرك من رأس مار
يوحنا المعمدان . وكان يرافقه في هذه الرحلة خدنه الحميم زكريا الفصيح .
وهناك اجتمعا الى الكثيرين ممن كانوا متمكنين من الفلسفة الروحية ، ثم عادا
الى بيروت حيث ابتاع له سويريوس بزة المحاماة واستعد للرجوع الى بلده .
بيد أنه ارتأى زيارة اورشليم اولاً : للتبرك من اماكنها المقدسة ، والسلام
على أخوية اوغريس العجيب ، ومن ثم يعود الى بلده . ولم يدر في خلده ان
النعمة الآلهية كانت تقوده الى الرهبنة المقدسة فلسفة الدين المسيحي . فأودع
الفصيح ثيابه وعبيده الا واحداً اصطحبه معه . وبعد ان تبرك من الاماكن
المقدسة وسلّم على اخوية اوغريس وتلامذة مار بطرس الكرجي ، وتبين
نظام ديرهم : أُغرم بحب الفلسفة الآلهية . وتبدل بكلّيته . فبدّل بزة المحاماة
بالاسكيم الرهباني المقدس . وقراءة الكتب الفقهية بدرس الاسفار المقدسة .
فكتب من ثم اوغريس الى الفصيح بما اختاره الله لسويريوس ، مفوضاً اليه
صرف عبيده الى بلده وتوزيع ثيابه على المساكين .

وكان المتقدمون في العلم والفضيلة بين رهبان دير مار بطرس الكرجي
يومئذ ، ثلاثة هم : يوحنا المسمى فانوفاطيس وثاودورس العظيم خريج

ة بيروت الفقهية ، الذي دعي « الصالح » في اثناء اقامته في بيروت ،
شهد له جميع عارفيه بانه كان حقاً مثال الفضيلة والبتولية . ويوحنا روفس
ف الذكر الذي كان قد هرب من انطاكية لئلا يلزَم بقبول بطريركيتها .
رأوا سويريوس مقبلاً : رحبوا به أجمل ترحيب موقنين أنه قد آن لنبوة
منهم بطرس الكرجي عنه ان تتم . ثم احتفوا بالباسه الاسكيم الرهباني ،
ربوه على أسس الفضيلة حتى أوصلوه الى قمة الفلسفة الروحية .

وبعد أن صرف مدة في الدير انعزل وانسطاس الرهاوي الآنف الذكر
برية الوتروبوليس مترسماً خطى القديس انطونيوس ومن نسج على منواله .
عن في أعمال النسك الخشنة حتى انحل جسمه وشارف الموت . فلما بلغ
ره رئيس دير رومانوس الشهير ، نقله ورفيقه الى ديره حيث اعتنى به حتى
تعاد قوته ونشاطه . ثم عاد ورفيقه الى غزة واختلى في صومعة في مايوما
لقرب من دير مار بطرس الكرجي . ولما بعد صوته أجاب الى رغبة الكثيرين
ن أحبوا التتلمذ له ، فأنشأ ديراً بالمال الذي أصابه من تركة ابويه التي قسمت
نه وبين اخوته . فانضوى الى لوائه كثيرون من طالبي الزهادة . منهم شاب
عى بطرس ، من اسرة ثرية في قيصرية فلسطين ، كان قد تثقف في الأدب
الفصاحة ، واستعد لدخول كلية بيروت الفقهية ، فلما بلغه أمره ازدرى
كل شيء وتوجه اليه ليعيش صحبته . فاقتدى به الكثيرون من الاغنياء . فرن
يته في الآفاق ، فأقبل اليه الكثيرون من الاساقفة والكهنة والرهبان يسألونه
ل المشكلات التي واجهتهم في الكتاب العزيز والعقيدة المسيحية .

هذه الأمور وغيرها دعت جلة الفضلاء الى ترشيح مار سويريوس لرتبة
كهنوت ، فرسمه ابيفانوس الاسقف المعترف[1] . هكذا كانت النعمة الآلهية
عده رويداً رويداً لتبوؤ عرش انطاكية العظيم .

---

(١) سيرته بقلم زكريا الفصيح واخرى بقلم يوحنا رئيس دير افتونيا

الفصل العشرون

عزل البطريرك افيميوس القسطنطيني

نوهنا في ما سبق برسالتي الاتحاد والاخوة المتبادلتين بين فراويطاس القسطنطيني وبطرس منغوس الاسكندري . وفي هذا الفصل نضع خلاصتهـ وما نجم عنهما من شجون .

كانت رسالة فراويطاس بعنوان « الى أبينا القديس ومحب الله وشريك بطرس » . وفيها يذكر واجبات الراعي في حماية الرعية . وطرد الذئاب الخاطفة عنها اي البدع المحرومة ، ولاسيما المبتدعين نسطور واوطاخي ووجوب التمسك باهداب الايمان القويم الذي سلمه الاباء القديسون [١] .

أما رسالة بطرس فكانت بعنوان « الى الاسقف ومحب الله أخي وشريكي مار فراويطاس » . وفيها يشرح له حقيقة الايمان بالتجسد الآلهي قائلاً : « ليس واحد هو ابن الله الذي قبل الازمان والدهور وبه خلق كل شيء ،وآخر هو الذ ولد بالجسد في آخر الازمان من والدة الإله كما ذهب نسطور ... ولا نقو ان جسد ربنا يسوع المسيح هو من السماء كما قال الجاهل اوطاخي » . ويردف قائلاً : « هذا هو ايمان الكنيسة الاسكندرية الذي نتحلى به نحن ومحبو ا الأساقفة والاكليروس والرهبان وسائر شعب الله ... ان الملك المؤمن ومحـ المسيح زينون ، حبا باتحاد الشعب ، وحبا بالحق : حرم بواسطة الايمان الذ تضمنه الهنوطيقون كل ما ارتئي وقيل بوقاحة في مجمع خلقيدون وفي طوم لاون . وفيما نقبل ما ورد فيه ننادي به لجميع الأمم المؤمنة ، كما كان يفـ الطيب الذكر واخونا القديس اقاق القسطنطيني » . [٢]

بيد ان فراويطاس توفي قبل تناوله هذه الرسالة ، فخلفه افيميوس من افامـ وكان نسطوري المذهب . فلما تناولها تميز غيظاً وقطع شركته عن مار بطر

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٩-١١

(٢) فيه ص ١١-١٤

كندري ، بل كاد يعزله ايضاً لولا أن ردعه عن ذلك ارخيلاوس اسقف رية الفصيح قائلاً : ان عزل اسقف الاسكندرية العظيم هو من حق المجمع كوني لا مجمع ولاية واحدة . فلما بلغ ذلك بطرس توعده بالعزل[١] . وفي ٤٩٠ توفي بطرس وخلفه اثناسيوس ، فحقد افيميوس عليه ايضاً اذ كان م مجمع خلقيدون وطومس لاون علانية ، وفكر في عزله مستعيناً بفيلكس لث الروماني (٤٨٣ — ٤٩٢) . فلما انكشف مكره لاثناسيوس بواسطة ئلائه في القسطنطينية الذين أرسلوا اليه نسخة عن رسالته الى فيلكس : كتب سوليسطيس الاورشليمي فتناول منه رسالة الاتحاد في الايمان . ثم كتبا لاهما الى الملك انسطاس متهمين افيميوس بالهرطقة بشهادة رسالته الى فيلكس ، قد انسطاس سنة ٤٩٥ في القسطنطينية مجمعاً حضره في جملة من حضره بعض لاساقفة المشهورين والرهبان الفضلاء من الاسكندرية والشرق . ولما ثبتت رطقته حُرم ، فخلفه مقدون[٢] .

الفصل الحادي والعشرون

البطريرك بلاديوس الانطاكي

في سنة ٤٨٨ توفي القديس بطرس الثاني المعروف بالقصار فانتخب اساقفة لاية انطاكية بلاديوس خلفاً له . فتبادل وبطرس منغوس الاسكندري وخلفه ثناسيوس رسائل الايمان والاتحاد والاخوة ، مؤيدين هنوطيقون زينون حارمين مجمع خلقيدون وطومس لاون[٣] .

وفي أيامه توفي الملك زينون يوم الاربعاء من أسبوع الآلام سنة ٤٩١ خلفه انسطاس المؤمن .

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٨-٩

(٢) فيه ص ١٩-٢٠ وتاريخ سوريا للدبس مج ٢ ص ٣٢٠

(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ١٤ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ١٦

كان في كورة سلوقية دير باسم مار توما وكان أفضل من غيره لطلاب الزهادة يومذاك ، ولكنه لم يكن يقبل صبياناً حديثي السن قط . وفي أحد الأيام قصدت البطريرك في انطاكية : افتونيا أم مار يوحنا الفصيح مؤسس دير افتونيا — قنسرين بعدئذ — والتمست منه ان يزودها بأمر الى رهبان هذا الدير ليقبلوا فيه ابنها يوحنا المشار اليه ليرتاض في السيرة النسكية . اذ كان آنئذ في الخامسة عشرة من عمره أي لم يكن قد بلغ السن القانونية التي تؤهله دخول هذا الدير . فأجاب البطريرك الى طلبتها[١] .

وكان بلاديوس متمسكاً بالارثوذكسية ومتفقاً مع بطاركة الاسكندرية[٢] حتى توفاه الله في سنة ٤٩٨ .

الباب السادس

من سنة ٥٠٠ — ٥١٨

الفصل الأول

بعض علماء الكنيسة في هذه الحقبة

اليك بعض علماء الكنيسة في هذه الحقبة :

١ — **قورش** : كان طبيباً وفيلسوفاً وعالماً من بلاد ما بين النهرين ، ترهب سنة ٤٦٠ ، ورد ذكره في النبذة ٨١ من سلسلة « الرجال المشاهير » لجناديوس

---

(١) راجع سيرة يوحنا بن افتونيا بقلم احد تلاميذه في المجلة البطريركية السنة الخامسة ص ٩ — ٢٢ .

(٢) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٠

لمرسيلي الكاتب اللاتيني المعروف ، وقد صنف مقالات فصيحة سديدة في خطئة نسطور ومجمع خلقيدون [١] .

٢ — **القس بطرس الرهاوي** : كان كاهناً في الرها وخطيباً ذلق اللسان نظم بعض ميامر وترانيم على البحر السباعي في مدح مار افرام . وكان حياً نحو سنة ٤٩٠ كما ورد في سلسلة جناديوس .

٣ — **القس مقيم** : من بلاد ما بين النهرين . كان كاتباً سلساً نقض بدعة اوطاخي نحو سنة ٤٩٤ كما ورد أيضاً في النبذة ١٧١ من سلسلة جناديوس الآنف الذكر .

٤ — **الخورفسقفوس بوليقربوس** : كان خوراسقف ابرشية منبج . تعمق في آداب اللغتين السريانية واليونانية . نقل الكتاب العزيز من اليونانية الى السريانية بين سنتي ٥٠٠ — ٥٠٨ باشارة القديس الملفان مار فيلكسينوس المنبجي ، فعُرفت بالترجمة الفيلكسينية . وأول ما نقله : الرسائل البولسية فالانجيل فالمزامير .

٥ — **القس ثيموقليس** : كان من القسطنطينية . ونحو سنة ٤٧١ نظم والقس أقاق مربي الايتام في القسطنطينية (بعدئذ بطريرك القسطنطينية) أناشيد نقضاً للمجمع الخلقيدوني . كانا يرتلانها فيهتز لها الارثوذكسيون ويزدادون عدداً يوماً بعد يوم كما مر معنا [٢] .

٦ — **القس يوحنا الهجيني** : عاش في أواخر القرن الخامس وأوائل السادس حتى زمن البطريرك مار سويريوس الكبير (٥١٢ — ٥٣٨) . وضع تاريخاً كنسياً في عشرة أبواب بدءا من تاريخ مجمع أفسس الأول سنة ٤٣١ .

٧ — **القس باسيليوس** : كان من قيليقية . عرف في النصف الأول من القرن السادس . ووضع تاريخاً بيعياً في ثلاثة اجزاء بدءا من ملك مرقيان

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٨ — ٣٢٩

(٢) هنا ص ٢١٩ وتاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٣ — ١٨٤

(٤٥٠ – ٤٥٧) حتى يوسطينس الاول (٥١٨ – ٥٢٧) . وكتب رداً
على يوحناالبيساني في ستة عشر بابا [١] .

الفصل الثاني

اساقفة الرها في القرن الخامس

دبّر متروبوليتية الرها في أوائل هذا القرن مار ديوجين (٤٠٩–٤١١)
ولما توفي سنة ٤١١ اجتمع الاساقفة الى انطاكية حيث انتخبوا القديس رابولا
الذي رسم بوضع يد البطريرك الكسندروس (بحسب سيرته) . وقد سلف طرف
صالح من أعماله ومآثره وجهاده في سبيل الايمان القويم ضد نسطور المبتدع .
وهو الذي بنى كنيسة مار اسطيفانس في الرها فور قبضه على دفة الابرشية .
وفي سنة ٤٣٥ توفي فخلفه القس هيبا رئيس مدرسة الرها بوضع يد البطريرك
يوحنا الأول . وكاننسطوري المذهب . دافع عن نسطور ومذهبه دفاع المستميت
حتى أنه حضر الى أفسس سنة ٤٣١ للدفاع عنه ، وكتب رسالة الى زميله
ماري الفارسي متجنياً فيها على القديس كيرلس الاسكندري وفصوله الاثني
عشر . ولما رُسم مطراناً بنى عام ٤٣٥ كنيسة باسم مار جرجس عند باب المدينة
الشرقي ، وشاد سنة ٤٥٧ كنيسة أخرى سميت فيما بعد باسم الرسل الاثني عشر
وكانت من أبدع كنائس الدنيا وأجملها . ورسم ابن أخته دانيال اسقفاً لحران
وابن عمه سوفرون اسقفاً لتل موزل . ولتمسكه بالمذهب النسطوري حرمه

(١) راجع عن هؤلاء العلماء خاصة اللؤلؤ المنثور في تاريخ العلوم والآداب السريانية لقداسة البطريرك افرام الاول برصوم ص ٢١١ و ٢١٥ – ٢١٦ و ١٨٤ – ١٨٥ . ولا يخفى ان العلماء الثلاثة الآخرين هم من اليونانيين الارثوذكسيين الذين على مذهب الكنيسة السريانية .

مع أفسس الثاني سنة ٤٤٩ بعد أن كان قد حاكمه مجمعا صور وبيروت سنة ٤٤ . ولما نفي قام مكانه القديس نونا ، ثم أعاده مجمع خلقيدون سنة ٤٥١ ، ظل في ابرشية الرها حتى هلاكه في ٢٨ تشرين الأول سنة ٤٥٧ . قال عنه شيحازخا النسطوري : « الأسقف مار هيبا الرجل الكامل الذي ازدهرت كنيسة بجهوده ، والذي تجشم آلاماً كثيرة واتعاباً جزيلة من اعدائه بحيث يعجز القلم عن وصفها . وكان يعلم في مدرسة الرها تعاليم قويمة حتى وفاته »[١] !! ، وخالفه مار نونا الآنف الذكر ، ومن اجل أعماله أنه توجه إلى بعلبك حيث بشر بالدين المبين واجتذب خلقاً كثيراً الى حظيرة المسيح ، وحضر الى انطاكية بدعوة من البطريرك مكسيموس حيث تابت بخطبته البليغة بلاجية الراقصة الانطاكية الشهيرة . وتنسكت في أحد أديرة أورشليم وماتت برائحة القداسة كما مر معنا[٢] . وشيد في كاتدرائية مار توما في الرها مذبحاً جميلاً[٣] . وكان القائد أناطول قد عمل فيها سنة ٤٤٢ ناووساً فضياً لرفات القديس توما الرسول[٤] ، ثم تنحى نونا لينفسح مجالاً لهيبا مرة أخرى كما رأيت . ولما هلك سنة ٤٥٧ عاد مار نونا ثانية ليستأنف أعماله المبرورة . فأنشأ في الرها في هذه السنة كنيسة باسم مار يوحنا المعمدان في غربي المدينة على سواري عجيبة من الرخام الأحمر[٥] وطرد اساتذة مدرسة الرها وتلامذتها النسطوريين[٦] . وفي سنة ٤٧١ توفي فخلفه القديس قورا . واجابة الى رغبته تبرع الرهاويون سنة ٤٩٧ بسخاء كل بحسب طاقته لعمل صندوق فضي كبير لتحفظ فيه آنية الأسرار المقدسة حين يأخذونها لاقامة القداس بها في تذكار أحد الشهداء[٧] . وفي عهده عاد اساتذة مدرسة الرها

(١) في ترجمة الاسقف عبوشطا الحديابي

(٢) هنا ص ٢٢٠ — ٢٢١ . واخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان مج ٦ .

(٣) تاريخ الرها لدوفال ص ١٧٥

(٤) فيه والتواريخ الصغرى ص ٧

(٥) المجلة البطريركية السنة الاولى ص ١٨٠

(٦) كلدو واثور مج ٢ ص ١٣٧

(٧) تاريخ يشوع العمودي ص ٢٥٥ .

وتلامذتها يتماحكون بعضهم بعضا بسبب تعاليم نسطور . فلما رأى قورا تفاقم الخلاف بينهم قوّض المدرسة بأمر الملك زينون سنة ٤٨٩[١] ، وانشأ في مكانها تعويضاً عنها كنيسة فخمة باسم سيدتنا والدة الآله مريم [٢] .

كان الرهاويون يمارسون سنوياً بعض عوائد وثنية ، وكانوا يستهزئون بأجدادهم لجهلهم اياها . وفي سنة ٤٩٨ وجد مصادفة في الرها مار فيلكسينوس المنبجي فأسدى اليهم نصائح ثمينة يوماً كاملاً ليقلعوا عنها ولكن بلا جدوى[٣] . وفي هذه السنة أصدر أنسطاس أمراً باعفاء البلاد من بعض الضرائب التي كانت تجبى مرة كل أربع سنوات : فكان ما يدفعه الرهاويون وحدهم للخزينة مئة واربعين لتراً من الذهب . فابتهجت المدينة كلها ، وارتدى أهلها ثياباً بيضا وحملوا بأيديهم شموعاً مضاءة ومجامر وتوجهوا بالترتيل والتهليل الى كنيسة مار سرجيس ومار شمعون حيث احتفلوا بالقداس الآلهي . وعيدوا أسبوعاً كاملاً وقرروا الاحتفال بذلك العيد سنوياً [٤] .

وفي ٥ حزيران من هذه السنة (٤٩٨) توفي مار قورا فخلفه بطرس الذي دخل الرها في ١٢ تموز سنة ٤٩٨ . وأضاف الى أعياد السنة عيد السعانين ؛ ورسم ان يقدس الماء ليلة عيد الدنح ويقدس الميرون يوم خميس الأسرار بحضور الشعب كله ، وغير ذلك من الأعياد [٥] .

وفي سنة ٥٠٠ حدث كسوف عجيب لمدة ثماني ساعات ، كما انفتحت في اليوم نفسه ثغرة كبيرة في سور الرها من الجهة الجنوبية حتى الباب الكبير ، وتبددت حجارته بعيداً . فأمر مار بطرس ان يصلي الجميع ، وأخذ اكليروسه والرهبان والرواهب والمؤمنين الاغنياء والفقراء رجالاً ونساء واطفالا

---

(١) رسالة ماريعقوب السروجي الى لعازر رئيس دير مار باسوس .

(٢) تاريخ الرها لدوفال ص ١٧٦ - ١٧٧ .

(٣) تاريخ يشوع العمودي ص ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٤) فيــه ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٥) فيه ص ٢٥٨ .

طافوا في شوارع المدينة حاملين الصلبان ومرتلين ومرتدين ثياباً سوداء . كانت اديرة الرها ايضاً تصلي بلجاجة حتى عاد نور الشمس وتشجع الجميع [١] .

وفي هذه السنة انتاب البلاد جوع عظيم وغلاء فاحش ، فتوجه مار بطرس الى الملك انسطاس يسأله اعفاء أهل الرها من الضريبة . ومن شدة الجوع اقتحم الكنائس بعض الفقراء وأكلوا الاسرار المقدسة كخبز بسيط ، كما أكل بعضهم جثث الموتى . فأرسل لهم الملك اسعافاً ذهباً وقمحاً . ومن جراء هذه الأمور تفشى في الرها وما جاورها وباء الطاعون ذهب بكثيرين . وقد اهتم بدفن الموتى خاصة في الرها القسوس نونا وتوتائيل واسطرطانيقا الذي رسم بعدئذ اسقفاً لحران . وكان يشيع الجنازة بالاناشيد البيعية جميع المؤمنين برئاسة مار بطرس الراعي الهمام ، وحاكم الرها [٢] .

ودبر مار بطرس ابرشية الرها حتى سنة ٥١٠ التي فيها نقله الله اليه .

الفصل الثالث

صحة نبوة مار يعقوب السروجي عن دمار آمد

في سنة ٥٠٢ انتاب بلاد ما بين النهرين جوع شديد ووباء مات فيه خلق كثير ولا سيما في الرها وآمد وبلاد العرب ، كما كان قد انبأ مار يعقوب السروجي مادفان بطنان[٣] . وكان مار يوحنا مطران آمد ينصح الاغنياء بألا يكتنزوا القمح إبّان الجوع والوباء والشدة ، بل ليبيعوه ويوزعوه على أهل الفاقة لئلا يضحي نصيب الأعداء . وكان هذا عفيفاً فاضلاً . ترهب في دير

(١) تاريخ يشوع العمودي ص ٢٦٢-٢٦٣

(٢) فيه ص ٢٦٨-٢٦٩

(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٢٠

قرتمين ، ولم يحد إبان رئاسته عن سنن نسكه وزهادته ، وكان منعكفاً على عبادة الله ليل نهار . فظهر له ملاك الرب واقفاً عن جانب المائدة المقدسة وانبأه بقرب حصار آمد وانتقاله قبل ذلك . فاخبر هو بدوره المؤمنين كي يتوبوا وينجوا من الغضب الآتي . وقبل حصار آمد ببضعة أيام نقله الله اليه .

وفي هذه السنة صحت أيضاً نبوة مار يعقوب عن دمار آمد التي أعلنها نحو سنة ٤٧٣ كما مر معنا . ذلك ان حرباً ضروساً نشبت بين الفرس والروم في ٢٢ آب ، فشنّ قباذ ملك الفرس غارات عنيفة على بعض مدن ما بين النهرين . وفي ٥ تشرين الأول بلغ مدينة آمد وحاصرها ثلاثة أشهر . فتكبد خسائر فادحة بالمال وبخمسين الفاً من الرجال فضلاً عما لحقه من اهانات السكان ولما كلّ همّ بالانصراف عنها . فسأل أهلها بعض المال . فأغلظ له الجواب رئيس المجلس لاونط بن فافي والوالي قورا والوكيل بولس بن زينب . ولما جنّ الليل ظهر له السيد المسيح بالرؤيا واعدا إياه بانه سيسلم اليه بعد ثلاثة أيام سكان المدينة الذين اخطأوا اليه .

كان في غربي المدينة بالقرب من السور حامية من رهبان دير يوحنا الاورطي . وفي ليلة ظلماء فيما كانت السماء تمطر رذاذاً : أولم أحدهم للرهبان وسقاهم خمراً في كؤوس مترعة ، في ساعة متأخرة من الليل ، حتى غطوا في سبات عميق . فتقدم من السور أحد المرازبة مع نفر من الجيش فتأكدوا من نوم الرهبان ، فتسلقوا السور وفتكوا بهم . ولم يتمكن الرقباء وأهل المدينة من الاقتراب الى ذلك المكان . بل ان الوالي قورا الآنف الذكر نفسه أصيب بسهم ثم دخلت آمد جيوش قباذ . وأعملت السيف في رقاب سكانها ثلاثة أيام وثلاث ليالي . حتى بلغ عدد الذين احصيت جثثهم ثمانين الفاً من الرجال والنساء . وبالتماس مليك مسيحي لكورة أران من قباذ نجت كنيسة الأربعين الكبرى وكانت مكتضة بالمؤمنين . ثم دخل الملك الى الكنيسة وتوجه الى خزانتها حيث رأى صورة السيد المسيح بشكل رجل جليلي . فسأل عنها الحاضرين فأجابوا أنها صورة إله النصارى . فسجد لها قائلاً ان صاحبها أمره ان يمكث ليسلم اليه

ينة وسكانها الذين اخطأوا اليه . ثم حمل آنية المذبح الذهبية والفضية مع حلل
نيسة الثمينة فضلاً عن الذهب والفضة والحلل النفيسة التي سلبها عملاؤه من
ت الأغنياء . ورفعوا تماثيل المدينة وابراج الساعات والرخام والنحاس وكل
راق لأعينهم وارسلوه على الاكلاك الى بلادهم . واستدعى اليه الملك لاونط
ورا الآنفي الذكر ، فألبسهما ثياباً رثة ووضع في عنقيهما حبال الخنازير
حملهما خنزيرتين ، ثم اقتادوهما على هذه الحال في شوارع المدينة ، وأخيراً
قتلوهما . أما بولس بن زينب فقتلوه لاخفائه عن الملك ذهباً كثيراً . كما أنهم
بوا الى بلادهم جميع الأغنياء وأصحاب المهن . ثم غادر قباذ المدينة بعد أن
رك فيها فرقة من الجيش ، وجاء جيش الرومان بقيادة يوسطينس وحارب
فرس وأحرق باب المدينة المسمى باب مار زعورا . وفي هذه البرهة انتاب
هل المدينة جوع شديد حتى أكلوا بعضهم بعضاً . وفي سنة ٥٠٤ برحها الفرس
بتجدد نشاط من تبقى من أهلها . أما قباذ فحاصر الرها في ١٧ ايلول سنة ٥٠٣
ولم يتمكن من فتحها ، فانصرف عنها بعد ان أحرق كنيستي مار سرجيس
والمعترفين .

وفي هذه الحرب حمل النعمان ملك الحيرة على بلاد حران والرها ونهبها
وسبى من إهلها ١٨٥٠٠ نفس . وفيها جُرح ومات .

وبعد أن جلي الفرس عن المدينة رُسم لها الراهب توما مطراناً وكان رحيماً
شريفاً وديعاً ولطيفاً ، وبعناية ربانية جاءها من دير قاتورا الناسك العجائبي
البار صموئيل الذي سندها وعضد سكانها بصلاته [1].

ثم بنى أنسطاس مدينة دارا لتكون حصناً حصيناً على الحدود الرومانية
الفارسية ، وأسند العمل الى توما مطران آمد الأنف الذكر . كانت دارا قرية
تعود الى وقف الكنيسة فابتاعها الملك من المطران توما ، كما قدّم له مالاً وافراً
لانشاء كنيسة فيها . أما القيّمون على بناء المدينة فكانوا : قورا عدون والقس

(١) راجع عن دمار آمد تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٢١—٣٤ وتاريخ يشوع العمودي ص ٢٧٦—٢٨٤

اوطوخينا والشمامسة بفنوط وسرجيس ويوحنا وغيرهم من اكليروس آمد
وكان المطران يتفقد العمل بين الفينة والفينة . وعبثاً حاول قباذ ايقاف ذلك
العمل العظيم . ثم سميت المدينة انسطاسيوبوليس باسم الملك ، وأقيم القس
اوطوخينا أول اسقف لها[1] .

الفصل الرابع

مدرسة نصيبين الثانية النسطورية

لقد مرّ معنا ان مار نونا مطران الرها طرد في سنة ٤٥٧ اساتذة مدرسة الرها
وتلامذتها النسطوريين ، فتوجهوا الى بلاد فارس ينشرون الدعوة النسطورية
على أن بعضهم كانوا قد غادروها قبل ذلك ايضاً . منهم برصوم الذي سمي
اسقفاً لنصيبين ، و « معنا » الريوردشيري . ذلك اننا نقرأ في أعمال مجمع
أفسس الثاني المقدس سنة ٤٤٩ ان هذا المجمع أمر بطرد هيبا وبرصوم من
الرها كما رأيت .

وكان المعلم نرساي أحد الاساتذة الذين طردهم المطران نونا سنة ٤٥٧
فجاء نصيبين ووجهته بلاد فارس . فالح عليه رفيقه برصوم بالبقاء في نصيبين
لفتح مدرسة فيها بدلاً من مدرسة الرها ، وبرصوم هو من عرفت رفيق نسطور
في المدرسة الانطاكية ورفيق هيبا في مدرسة الرها .

وفتح برصوم هذه المدرسة مرتباً لها قوانين وأنظمة للسير بموجبها . فأصبحت
كلّية منظمة فيها الربّان والمفسّر والمدرس وما اليه . وأخذ يؤمها الطلاب من
كل أوب وصوب، حتى اناف عددهم على الألف . وبلغت شهرتها العظيمة

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٣٤-٣٨

يطاليا وافريقيا ، وكانت تعالج مختلف العلوم من لغوية وكتابية وتفسيرية لاهوتية وفلسفية. وكانت تسمي تفسير مار افرام ܡܫܠܡܢܘܬܐ ، وتفسير اودورس المصيصي للكتاب المقدس ܦܘܫܩܐ ، وتقليد نرساي ܡܫܠܡܢܘܬܐ ܕܐܡܘܠܐ [1] .

وبعد أن علّم فيها نرساي بضع سنوات طرده برصوم لتنديده بتصرفه في اتخاذه الراهبة ماموي[2] سرية ، فتوجه الى بلاد قردو حيث نظم قصيدتين في طوارئ الزمان وغدره وخبث النساء مترضياً بهما وجه برصوم ، فاسترجعه[3] .

ولما هلك برصوم قبل سنة ٤٩٦ تشوش نظام المدرسة وازدرى الطلاب قوانينها الأمر الذي أدّى الى وضع لائحة جديدة تضمنت واحداً وعشرين قانوناً وذلك في ٢١ تشرين الأول سنة ٤٩٦ برأي نرساي ويونان كاتب المدرسة وهوشع النصيبيني خلف برصوم [4]. وفي سنة ٥٠٧ مات نرساي وخلفه تلميذه يوسف الاهوازي فبدّل اللفظ السرياني الرهاوي باللفظ النسطوري الذي يعرف اليوم بالكلداني ايضاً[3] . كان نرساي شاعراً سريانياً مرموقاً نظم سوغيثات ، وعدة قصائد على البحر الإثني عشري ، ولكن شتان بينه وبين معاصره مار يعقوب السروجي الملفان السرياني الذي بزّه بتحليقه عالياً وعالياً . ذكر المؤرخ مشيحا زخا النسطوري ان نرساي فسّر في نصيبين الأسفار المقدسة ، ولم يشذ بشيء من تعاليمه التفسيرية (كذا) [5] .

---

(١) مدرسة نصيبين بقلم ادّى‌شير ، وكلدو واثور له مج ٢ ص ٢٧٣-٢٧٥

(٢) كلدو واثور مج ٢ ص ١٥٦

(٣) التاريخ الكنسي لابن العبري المقالة الثانية في ترجمة بابوية

(٤) كلدو واثور مج ٢ ص ٢٧٤

(٥) تاريخ مشيحا زخا في ترجمة عبوشطا الحديابي

الفصل السادس والعشرون

دفاع الراهب سويريوس السوزوبولي عن الايمان

كان في الاسكندرية راهب أسمه نيفاليوس . اندفع يقاوم مار بطرس
منغوس الاسكندري بسبب الاتحاد الذي عقده مع أقاق القسطنطيني ، وسبب
فتنة كبرى سقطت فيها ربوات من القتلى في الاسكندرية . وفي سنة ٤٩٠ تو
مار بطرس وخلفه مار اثناسيوس . فتظاهر نيفاليوس بالندامة وبالتمسك
بالارثوذكسية في ما كتبه نقضاً للمجمع الخلقيدوني في رسالته الى فراويطا
خلف اقاق الآنف الذكر . وكان يطمح الى رتبة الكهنوت في الاسكندرية
فأخذ يراجع الكثيرين من رجال البلاط الذين أجابوا الى رغبته الملحة وكتبو
بذلك الى اثناسيوس الاسكندري . واذ كان المؤمنون يمقتونه حباً بمار بطرس
لم يجد ضالته المنشودة . ولما يئس تواقح ونادى بالمجمع الخلقيدوني الذي كا
يحاربه قبلاً ، وجاء اورشليم وطفق يضطهد ويماحك الرهبان تلامذة ما
بطرس الكرجي وانصارهم ولا سيما الراهب سويريوس السوزوبولي . ووض
مقالة فيها قسم الواحد ربنا يسوع المسيح الى اثنين . فاضطر الراهب سويريو
الى التوجه الى القسطنطينية سنة ٥٠٨ ممثلاً اولئك الرهبان وغيرهم . وبعد ا
استشار في الأمر زكريا الفصيح ويوحنا الورع وكانا في القسطنطينية يومذاك
مثل بين يدي الملك وحامى بكل جرأة عن عقيدة الرهبان المضطهدين . واذ عل
انسطاس من عامله في الاسكندرية بفتنة نيفاليوس ، وتأكد من فضائل اولئ
الرهبان : تميز غيظاً وأمر الوالي باعادة اديرتهم اليهم . فخرج سويريوس م
لدن الملك وراية الظفر تخفق فوق هامته . وكتب من ثم الى رؤساء تلك الأدير
رسالة في الايمان ، مبرهناً فيها على ان لربنا يسوع المسيح بعد الاتحاد طبي
واحدة من طبيعتين . وحاثا اياهم على الاهتمام بتوحيد صفوف كنيسة ا
المقدسة الجامعة .

ولما باء نيفاليوس وانصاره بالفشل الذريع اخذوا يهذون بأن سويريوس

وأتباعه متمسكون ببدعة أوطاخي . فانبرى سويريوس الى تفنيد مزاعمهم الباطلة بمقالة ضافية وجهها الى البطريقين الشهيرين افيون وبولس . ناقضاً فيها سفاسف أوطاخي وابوليناريوس ونسطور جملة . وانفذ بهذا المعنى جملة رسائل الى آخرين . كما كتب الى الوزير اوفركسيوس الورع الذي طلب رأيه في بعض الأمور البيعية والمشكلات الدينية . وسترى في ما يلي نقضه السديد لكتاب مقدون القسطنطيني النسطوري .

وقد افرغ سويريوس كنانة جهده في عمل الممكن لاتحاد الكنائس ، يؤازره في ذلك ماما رئيس دير مار رومانوس واونوميوس الشيخ رئيس دير مار أقاق وغيرهما من افاضل الرهبان . واستطاع ان يتفاهم ويتفق مع جميع الأساقفة الايسوريين . بينما الرهبان الانطاكيون الذين جاءوا القسطنطينية للغاية نفسها : كانوا يعكرون وحدة الكنيسة . ومما دل على حكمة سويريوس انه نظر الى الممكن عمله . فلم يقلل من صحة التعاليم كما أنه لم يفسح مجالاً لاعتراض الأساقفة الذين لم يرق لهم آنذاك لمّ شعث اعضاء الكنيسة . ذلك أنه رفع سخافة احتجاج فلابيانوس الثاني الانطاكي الى سمو التعليم الصحيح ، وخفف من غلوّ الذين ارتابوا فيه . والتمس من الملك ان يأمر باتحاد الكنائس على هذا الشكل[1] . بيد ان فلابيانوس وايليا الاورشليمي وغيرهما احجموا عن قبول ذلك ، فصاروا عقبة كأداء في سبيل الاتحاد والسلام . على ان فلابيانوس عقد في هذه السنة مجمعاً في انطاكية صرح فيه بقبوله المجامع الثلاثة المسكونية الاولى ؛ ولم يذكر مجمع خلقيدون ، كما انه حرم اقطاب النساطرة والخلقيدونيين : ديودورس الطرسوسي ، وثاودورس المصيصي وثاودوريطس القورشي وهيبا الرهاوي[2] .

---

(١) سيرته بقلم زكريا الفصيح واخرى بقلم يوحنا رئيس دير افتونيا

(٢) سيرته بقلم زكريا الفصيح وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٦

الفصل السادس

اساقفة اورشليم في القرن الخامس

عُرف في بدء هذا القرن يوحنا الثاني الذي وضع كتاباً في الايمان ، نقل ا
السريانية . وتوفي سنة ٤١٧ فخلفه برابليوس الذي خُدع اولاً ببدعة بيلاجيوس
ثم انتبه الى خطأه وأصلحه . وقام بعده يوبينال . وكان متذبذباً يتلوّن في ايما
تلوّن الحرباء ، فشان الكرسي الاورشليمي بسلوكه المعيب. فنيما نراه في مجمع
افسس سنتي ٤٣١ و ٤٤٩ متضامناً والقديسين كيرلس وديوسقوروس
الاسكندريين والآباء الآخرين ضد نسطور وأشياعه القائلين بالطبيعتين للمسي
بعد الاتحاد ، وأحد الأساقفة الثمانية الذين اوفدهم مجمع أفسس الاول ا
القيصر ثاودوسيوس الثاني مناهضة لنسطور وأصحابه : اذا به ينقلب في مجم
خلقيدون ويخون الايمان طمعاً بولايات فلسطين الثلاث — اليهودية والسامر
والجليل — التي خلعها عليه هذا المجمع جزافاً . ويمعن سنة ٤٥٤ في اضطه
الاكليروس والمؤمنين الفلسطينيين الذين كانوا قد نبذوه لخيانته الايمان ورسمو
بدلاً منه القديس ثاودوسيوس الذي قضى معترفاً في سجن الخلقيدونيين ع
٤٥٧ كما مر معنا . وهلك يوبينال سنة ٤٥٨ فخلفه انسطاس الذي استمسك م
الايمان القويم بالعروة الوثقى — وهو يرنس ولايات فلسطين الثلاث الم
ذكرها — وامضى مرسوم الايمان الذي أصدره القيصران باسيليسكوس ومرقس
نقضاً لمجمع خلقيدون وطومس لاون كما سبق[١] . وتوفي سنة ٤٧٨ وخل
مرطور . كان مرطور قد تنسك اولاً في الصعيد ثم جاء فلسطين الى د

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢١٣ و ٢١٨ - ٢٢٠

أوتيميوس يرافقه ناسك آخر من أصل عربي اسمه ايليا . ولما مات اوتيميوس انتقل وايليا الى اريحا ثم انتخب خلفاً لانسطاس [١] . وقد أظهر همة عالية في توحيد صفوف الشعب والاكليروس ، ووقّع هنوطيقون زينون ، وتبادل ومار بطرس منغوس الاسكندري رسائل الاتحاد والاخوة [٢] ، وتوفي سنة ٤٨٦ بعد أن جاهر بصحة ايمانه بحضور الاساقفة ورؤساء الاديرة والاكليروس ، حارماً من يذهب او يعلم خلافاً للايمان النيقاوي الذي ايّده مجمعا القسطنطينية وافسس ، مشهداً عليهم الله وملائكته على انهم لن يرضوا بان تدخل عليه زيادة او نقصان . وبعد وفاته طلب تلميذه الى الله — وكان كليل البصر — ان تبصر عيناه جيداً حين يضعهما على جثمانه اذا كان صحيح الايمان . فلما فعل ابصرتا [٣] . وخلفه سوليسطيس الذي وقع هنوطيقون زينون ، وتبادل واثناسيوس الاسكندري رسائل الاتحاد في الايمان القويم . فكتبا كلاهما معاً الى الملك انسطاس الارثوذكسي نحو سنة ٤٩٥ بخصوص هرطقة افيميوس القسطنطيني [٤] ، فكان ارثوذكسياً كقول سعيد ابن البطريق [٥] . قال مار ميخائيل الكبير : ان سوليسطيس انشق واتحد مع اسقف رومية . وخلفه ايليا الذي وجد هرطوقيا فعزل [٦] . وهو رفيق مرطور الآنف الذكر . فاتفق مع افيميوس القسطنطيني المشار اليه . ولما عزل هذا سنة ٤٩٥ وخلفه مقدون راسله . ثم عزل سنة ٥١٣ ونفاه الملك انسطاس الى أيلة على ساحل البحر الأحمر ، فخلفه يوحنا بن مرقيان وكان ارثوذكسياً تعاون مع القديس سويريوس الانطاكي [٧] .

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٩

(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٣٧-٢٣٨ وتاريخ اوغريس ك ٣ ف ١٦

(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ٢٢٠-٢٢٢

(٤) فيه مج ٢ ص ١٩-٢٠ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٠

(٥) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٠

(٦) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٦٥

(٧) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٠-٣٢١

الفصل السابع

جهاد مار شمعون الارشمي السرياني في بلاد فارس

ولد في بلدة بيث ارشم الواقعة على نهر دجلة بالقرب من سليق . ودرس العلم الديني ، وطالع الاسفار القدسية . ورُسم كاهناً ، وتبحر في فنون الجدل الكنسي . ذلك ان تعاليم ماني ومرقيون وبرديصان ونسطور المبتدعين : كانت قد تفشت في بلاد فارس وطوّحت بالكثيرين في وهدة الهلاك . فجابه القديس شمعون أصحاب هذه البدع نصرة للحقيقة الارثوذكسية وافحمهم بحججه الدامغات . كما نقض سفاسف الاوطاخيين ايضاً ، فسمي المجادل الفارسي . وهكذا كلما بحث النساطرة قضية الايمان مع الارثوذكسيين حضر مار شمعون مهما كان بعيداً عن المكان وقهرهم وحمل المجوس على التهكم بمذهبهم والحكم على صحة ايماننا القويم . فناصبوه العداء وترصدوه للايقاع به . بيد انه ارخى ذقنه طويلاً وسدل شعره كعادة العالميين في بلاد فارس حتى خاله الناس عالمياً سوى الذين كانوا يعرفونه حق المعرفة .

وحمل مار شمعون مشعل الأنجيل الوضاء الى مدينة حيرة النعمان حيث اجتذب الى الدين المبين خلقاً كثيراً من العرب . فانشأ اشرافهم ثم كنيسة بهمته . وتوجه الى سليق حيث رد الى حظيرة الكنيسة كثيرين من الهراطقة . وهدى وعمد ثلاثة من زعماء المجوس الذين استشهدوا بأمر الملك بعد عشرة أيام . ورحل الى ما وراء بلاد فارس حيث هدى قوماً من الوثنيين والمجوس ، فذاع صيته في البلاد الفارسية والرومانية . فكافأه أساقفة المشرق عن جهاده الحسن برسامتهم أياه اسقفاً قبيل سنة ٥٠٣ على بلدته بيث ارشم .

وفي تلك الأيام وشى أساقفة النساطرة لدى ملك الفرس بالارثوذكسيين على

انهم جواسيس للرومان الذين تشملهم وأياهم وحدة الايمان . فأثار عليهم اضطهاداً عنيفاً . فتوجه مار شمعون الى القسطنطينية حيث انهى الأمر الى انسطاس المؤمن الذي أوفد بدوره سفيراً الى ملك الفرس أزال الشدة عن المؤمنين فباء الهراطقة بالفشل الذريع .

وسترى فيما يُستأنف من أمره : وشاية النساطرة به وبالارثوذكسيين لدى ملك الفرس ثانية . واعتقاله في نصيبين سبع سنين مع جميع الاساقفة ورؤساء الأديار الارثوذكسيين في بلاد الفرس ، حيث صبروا على مكروه عظيم حتى شفع فيهم رسول ملك الحبشة ، فأطلق سراحهم [١] .

وفي سنة ٥١١ كتب رسالة ضافية في برصوم النصيبيني وانتشار بدعة نسطور في بلاد الفرس ، وتقويض مدرسة الرها . وهي أقدم مستند لهذين الحدثين .

وقد رآه يوحنا الافسسي وحادثه ملياً وكتب سيرته نقلاً عنه

الفصل الثامن

مار شمعون الارشمي والنساطرة

كان مار شمعون يتفقد مرة شؤون الارثوذكسيين في حيرة النعمان ، فلما علم بذلك باباي جاثليق النساطرة : طلب من الاساقفة الارثوذكسيين بحث قضية الايمان . فسألوه تأجيل ذلك الى فرصة اخرى ، فعلم انهم يقصدون بذلك استقدام مار شمعون . فألح عليهم . فأنفذوا من ثم رسالة الى مار شمعون صحبة بعض الفرسان يسألونه الحضور بالسرعة الممكنة . فامتطى فرساً عربياً ووصل اليهم

---

(١) راجع سيرته في كتاب سير النساك الشرقيين تأليف مار يوحنا الافسسي مج ١ ص ١٣٧–١٥٨ .

حالاً . فذهل النساطرة حين رأوه بين الاساقفة الارثوذكسيين الخمسة . فيما كانوا يظنون انه في بلاد العرب . فطلب مار شمعون تعيين حكم بين الفريقين . فاقترح النساطرة ان يكون المرزبان نفسه . فرضي المؤمنون . فتكلم الجاثليق اولاً وطفق يثلب المؤمنين مدّعياً انهم اعداء الفرس ، يتجسسون لحساب الرومان الذين تشملهم واياهم وحدة الايمان . فقال المرزبان ان هذا الأمر يعود الينا فان ثبت لدينا عالجناه ، أما انتم فتدّعون هذا نظراً للعداوة المستحكمة بينكم وبينهم . فشكره الارثوذكسيون على هذا الكلام . ثم سأله المرزبان ان يتكلم بما يخص الايمان . فقال الجاثليق : « انسان محض مثلنا وُلد من امرأة نظيرنا . ومن أجل برّه وصلاحه حل فيه كلمة الله . وذلك كما لو وجد الملك مسكيناً جالساً على المزبلة ، مرتدياً ثياباً رثة ، فيأمر برفعه من المزبلة ونزع الثياب الرثة عنه والباسه ثياباً ملكية وتسميته ابنه . فكما وجد ذلك المسكين نعمة في عيني الملك فاستحق ان يدعى ابنه هكذا والانسان الذي يدور حوله الجدل بيننا ، شاء الله ان يدعوه ابنه بالنعمة بينما هو ليس كذلك بالطبع » .

فسأل المرزبان رأي الارثوذكسيين بذلك . فسأله مار شمعون ان يوجّه الى الجاثليق السؤالين التاليين : ١ — هل كان من زرع رجل مثلنا . ذلك الانسان المحض الذي ولد من امرأة نظيرنا كما زعم ؟ ٢ — وهل للمسكين الذي رفعه الملك من المزبلة والبسه ثياباً ملكية ودعاه ابنه : أب طبيعي أم لا ؟ وهل للذي يدور حوله الجدل بيننا أب طبيعي أم لا ؟ فلما وجّه المرزبان الى الجاثليق هذين السؤالين خجل وأجاب عن الاول : كلا ، لم يكن من زرع رجل مثلنا بل من الروح القدس كما هو مكتوب . فقال له المرزبان : « كذبت اذن بقولك انه انسان محض مثلنا . لان الحبل به وميلاده لم يكونا مثلنا بل يفوقان ذلك . واننا لم نسمع قط بان انساناً ولد بدون زرع رجل . فاذا كان الذي يدور حوله الجدل قد ولد بدون زواج كما تشهد انت نفسك فليس اذن انساناً محضاً مثلنا . ولذلك فقد حكم عليك من كلامك . أما خصومك فيقولون بالحق » . فسرّ الارثوذكسيون واثنوا على المرزبان .

أما عن السؤال الثاني فلم يُجب الجاثليق اولاً اذ التحف واساقفته بالخجل طأطأوا رؤوسهم حياء . فلما اصرّ المرزبان على الجواب : قال الجاثليق : ان لذلك المسكين أباً طبيعياً ، أما المسيح فقد ولد من الله وبدون زواج » : قال المرزبان : « اذا كان الله أباه فهو أيضاً آله . واذا كان ابوه انساناً مثلنا فهو اذن كذلك كما أسلفت . وهنا ايضاً قد شجبت نفسك بنفسك . ولا يسعنا الا ان نقول ان خصومكم الذين هم أقل منكم عدداً في هذه البلاد هم متمسكون بالحق بحسب شهادتكم نفسها » . فهتف الاساقفة الارثوذكسيون بحياة المرزبان . ثم ارفضت الجلسة .

وهذا الانتصار نفسه دعا أساقفة المشرق الى ان يضطروا مار شمعون على قبول أسقفية بلدة بيث ارشم ، ويرسموه وهو يأبى [١] .

الفصل التاسع

مجمع القسطنطينية ينقض مجمع خلقيدون ويعزل مقدون القسطنطيني

في سنة ٥٠٨ استدعى الملك انسطاس الأساقفة الى القسطنطينية ليبحثوا في مجمع مسكوني قضايا الايمان التي كانت تقلق بال الكنيسة يومذاك . فحضر هذا المجمع جمهور من الاساقفة . يتقدمهم القديس فيلكسينوس المنبجي ، كما حضره الراهب سويريوس السوزوبولي رئيس دير مار رومانوس - غزة مع مئتي راهب من بلاد فلسطين والشرق . فواصل المجمع أعماله لمدة ثلاث سنين ، معيداً النظر في قرار مجمع خلقيدون وطومس لاون اللذين حرمهما . وأمر انسطاس ان يفتحوا صندوق الشهيدة اوفيمية ويخرجوا منه طومس لاون والنسخة

---

(١) راجع سيرته بقلم مار يوحنا الافسسي .

الأصلية لقرار مجمع خلقيدون ويحرقوهما بالنار ، ففعلوا[١] . ثم بحثوا قضية مقدون القسطنطيني (٤٩٥—٥١١) .

كان مقدون متذبذباً في إيمانه . ففيما نراه عند تنصيبه يوقّع هنوطيقون زينون[٢] . اذا به يميل بعد مدة الى اليساريين . فيتبادل وايليا أسقف اورشليم الخلقيدوني رسائل الايمان [٣] . ويقيم تذكاراً سنوياً لنسطور . متفقاً في ذلك مع الف راهب من بعض اديرة القسطنطينية كان دأبهم التمتع بالملذات الجسدية ومطالعة مصنفات المبتدعين ديودورس وثاودورس . ويجمع من هذه المصنفات ومن تاريخ مجمع خلقيدون تأليف ثاودوريطس القورشي : كتاباً يكسره على ٢٤٠ فصلاً . ويموّهه بالذهب وينحله ملافنة الكنيسة القديسين ، ولا سيما كيرلس الاسكندري . مموهاً على البسطاء بان هذا القديس كان يعترف بطبيعتين للمسيح بعد الاتحاد . فلما أراه للملك قال له احرقه بالنار . فأخذ من ثم يحيك عليه المؤامرات ويدعوه مانوياً واوطاخياً[٤] .

ولما تفاقم أمره استدعاه الملك يوم الاربعاء الواقع في ٢٠ تموز سنة ٥١١ بحضور مجلس الشيوخ ، واستجوبه عن عمله . فلم ير مقدون بدأً من حرم المبتدعين ومجمع خلقيدون بأيمان غليظة . فرضي عنه الملك وأقره . ولكنه بعد هنيهة وسوس له الشيطان واتفق ثانية على التجديف مع الرهبان . فغضب الملك ، ولما حضر والملكة يوم الجمعة في ٢٢ منه الصلاة في كنيسة الشهداء في ابدمن أسمعه كلمات نابئة ، ولم يتناولا منه القربان . ويوم الأحد في ٢٤ منه اشترك الرهبان في الكنيسة مع مقدون ، ثم انقسموا على أنفسهم . وفي اليوم التالي رفع بعضهم بواسطة البطريق رئيس الجيش معروضاً الى الملك فيه يتهمون مقدون

---

(١) تاريخ مار ميخائيل الكبير ص ٢٥٩—٢٦٠ والتاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة فلابيانس الثـاني .

(٢) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٢٨٩ وسيرة مار سويريوس بقلم زكريا الفصيح .

(٣) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٢٠ .

(٤) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٣٩ — ٤٠ .

بأنه يعمل تذكاراً سنوياً لنسطور كما يعملونه هم أيضاً في أديرتهم بأمره ، ويندّدون بأمور أخرى تجري في اديرتهم خلافاً للقانون . وفي السادس و العشرين منه مثل بين يدي الملك : رومانس أحد اعضاء المجلس وأخبره بالمؤامرات التي يحيكها ضده مقدون في دار الاستفية بالاتفاق مع التماس فسقسيس ،وكيف ان مقدون يخدع الناس بكتابه المعروف . فجمع الملك المجلس وأخبره والبطارقة بعود مقدون الى قيئه بعد أيمانه السابقة . فقالوا : بما انه كذب على الله فسيحطه الله لا محالة من كهنوته . ثم تلا أمامهم صورة ايمانه ، وسألهم ان يرفعوا التاج عن رأسه وان يحرقوه بالنار حياً اذا كان هنالك غش فيه . والا فما بال مقدون يدعوه مانوياً واوطاخياً ؟ فجثوا أمامه الى الأرض وشجبوا مقدون . فمنعهم الملك اذ ذاك من تناول القربان منه . ثم أحال أمره الى آباء المجمع . فلما بحثه الآباء استنكروه بل قرفوا مقدون بامور أخرى كثيرة[1] .

أما كتابه « النفيس » فانبرى مار سويريوس الراهب السوزوبولي الى نقض سفاسفه ببراهين قاطعة ، وسأل الملك ان يستحضر من الاسكندرية النسخ الأصلية لمقالات ورسائل القديس كيرلس . ولما استحضرت قارن سويريوس النصوص الواردة في كتاب مقدون بالنصوص الثابتة ، فافتضح أمره . اذ أظهر سويريوس ٣٣٠ موطناً من تصنيف الأئمة زوّرها مقدون . ثم ألّف كتاباً اسماه فيلالاتيس (محب الحق) دفاعاً عن كيرلس وغيره من الائمة وتفنيدا لضلال مقدون[2] . وكان هذا البحث بحضور القضاة الذين عيّنهم الملك . ثم قال سويريوس للملك : ان كنت ترغب في سلام الكنيسة وتشفق على رعية الله التي اقتناها بدمه ، عليك ان تسأل مقدون اذا كان يعترف « بأن واحداً من الثالوث الأقدس تجسد من أجلنا وصار انساناً بدون تغيير ، ووُلد من مريم ، وان التي

---

(١) رسالة الراهب القسيس شمعون والرهبان للشرقيين الذين وجدوا في القسطنطينية الى مار شموئيل رئيس ديرهم بخصوص نفي مقدون في تاريخ زكريا الفصيح م ٢ ص ٤١ — ٤٨ .

(٢) نشره « شندا » ونقله الى اللاتينية سنة ١٩٢٩ .

ولدته هي والدة الاله » أم لا ؟ فأوفد اليه للحال البطريق رئيس الجيش والحاكم قيلاروس ليسألاه ذلك . فلما وجّها اليه السؤال نفر منهما قائلاً : انه لن يعترف بهذا ولئن قُطع لسانه . فعادا وبلّغا جوابه الى الملك الذي أمر بعزله ونفيه[1] الى أووسا . فعزله المجمع . ثم اخرجه حاكم المدينة ليلاً وأرسله الى منفاه[2] . ثم اقترح بعض القضاة ان يخلفه سويريوس . فحبذ الكثيرون هذا الاقتراح ، وكاد الملك يأمر به لولا حسد بعضهم . فانتُخب ورُسم القديس طيمثاوس . أما سويريوس فقد ألح عليه الملك كثيراً على ملازمة طيمثاوس للعمل معاً على اتحاد الكنائس . فأبى رغبة منه في النسك والزهادة . وعاد الى ديره منصوراً غانماً[1] . وبهمة طيمثاوس استعملت كنيسة القسطنطينية عبارة يا من صلبت من أجلنا في التقديسات الثلاث[3] كما مر بك .

الفصل العاشر

الصوت الحي في عزل مقدونيوس القسطنطيني

بعد ان عُزل مقدون وصدر المرسوم الملكي بنفيه : ألقي القبض على شماسه فستمسيس في أول آب سنة ٥١١ فاعترف للوالي بالمؤامرات التي كان يحيكها مقدون في دار الاسقفية ضد الملك . وفي اليوم التالي أُلقي القبض على محازبي مقدون فاعترفوا بان في حوزتهم كتباً من بدعتهم . فجاء بها الوالي الى الملك والمجلس . وفي السادس من هذا الشهر مثل بين يدي انسطاس الارثوذكسيون وخصومهم المدافعون عن مقدون . فوبّخ الملك اكليروس مقدون منددا بالقول

(١) سيرة مار سويريوس بقلم زكريا الفصيح .
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤٠ .
(٣) فيه ص ٤٨ — ٤٩ .

لطبيعتين وبالمجمع الخلقيدوني ، فخرجوا من حضرته يتعثرون بأذيال الخجل قد أخذ الخوف منهم كل مأخذ ، وأخبروا مقدون بان الملك حرم امام المجالس جمع خلقيدون وكل من يقول بالطبيعتين . فقال وانا ايضاً أحرم كل من لا يقبل هذا المجمع ويقول بالطبيعتين . فصرخ أرخدياقونه للحال قائلاً : حاشا لنا اذن ان تكون لنا أية شركة معك الى الأبد . ويوم الأحد الواقع في ٧ آب خفّ المؤمنون الى الكنيسة حتى اكتظّت بهم . وبعد تلاوة رسالة مار بولس صرخ الشعب كله قائلاً : « لا يدخل الكنيسة من حقر اللاهوت وجدّف على ابن الله ، حداً لا يقبل أسقفاً يهودياً . فحيث ذهب نسطور فليذهب تلاميذه أيضاً ، فليحيا الملك « قسطنطين الثاني » مثبت الايمان . فليتلُ الانجيل » . فرفع الاكليروس الانجيل ووضعوه على المنبر . ولما رأوا ان الكنيسة كلها تصرخ هكذا صرخوا هم أيضاً قائلين : أيها الملك الظافر انصر كنيستنا . فقال الوالي : « اننا نرحّب برغبتكم هذه الصالحة وغيرتكم في سبيل الحق ، وقد علمتم ان الملك يبذل جهده في تأييد الارثوذكسية واحلال السلام في جميع الكنائس ، فسننقل اليه أصواتكم هذه » . ثم احتفلوا بالقداس الآلهي ولم يذكر الشماس اسم مقدون في الدبتيخا .

ولما دنت ساعة نفيه ، وُجد في الكنيسة جالساً مطرقاً . فأخبره الحاكم بمرسوم الملك . فالتمس منه وكلاء الكنيسة ان يُشفق على شيخوخته ويخرجه من المدينة ليلاً لئلا ترجمه المدينة كلها . ثم طلبوا من مقدون تسليم كتابه المذهّب . فأبى أولاً . ولما أُرغم وضعه على المائدة ، فتناوله الاكليروس وسلّموه الى الحاكم الذي قدمه بدوره الى الملك . وفي مساء ذلك اليوم أخرجه الحاكم من المدينة كما مر معنا [١]

(١) انظر رسالة الراهب القسيس شمعون والرهبان الشرقيين الى رئيس ديرهم شموئيل في تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤٥ — ٤٧ .

الفصل الحادي عشر

مجمع صيدا يعزل فلابيانس الثاني الانطاكي

ترهب فلابيانس في أحد أديار سوريا الثانية . وتمسك اولاً بالعقيد الارثوذكسية مناهضاً مجمع خلقيدون[1] . وفي سنة ٤٩٨ على أثر وفاة البطريرك بلادبوس : وقع عليه اختيار المجمع الانطاكي والملك انسطاس فنُصب بطريرك لانطاكية . وأوفد القس شليمون كاهن بيعةانطاكية الى يوحنا الاسكندري الذي تبادل واياه رسائل الأخوة والاتحاد بالايمان . تضمنت حرم مجمع خلقيدون وطومس لاون[2] . غير انه ترك يوحنا بعد مدة وحازب مقدون القسطنطيني ويوحنا الاورشليمي الخلقيدونيين . واذ كان هكذا متذبذباً عقد سنة ٥٠٩ مجمع في انطاكية فيه صرّح بقبوله المجامع الثلاثة الاولى دون ان يذكر الخلقيدوني وحرم ديودورس وثاودورس وثاودوريطس وهيبا اساطين النسطرة[1] . ثم نبذ هنوطيقون زينون واضطهد رهبان الشرق والنّساك الارثوذكسيين الذين يحرمون بدعتي نسطور واوطاخي معاً وابوليناريوس وغيرهم . ولاسيما رهبان دير طورغيس من أعمال افامية الذين توجهوا الى فلسطين وكان عددهم يناهز المئة[3] .

ولما كان مار فيلكسينوس المنبجي يعرف موطن الضعف في فلابيانس : كتب

---

(١) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣١٦ .

(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ١٤ — ١٥ .

(٣) سيرة مار سويريوس الانطاكي بقلم زكريا الفصيح .

لى الملك انسطاس ليأمر بعقد مجمع شرقي في صيدا — فينيقية سنة ٥١٢ . فأجاب للملك الى رغبته وأمر بالتئام المجمع المذكور . فحضره فلابيانس مع عدد كبير من أساقفة الشرق . كما جاء اليه الرهبان الشرقيون الغياري على الايمان وقوزما لناسك الشهير من دير مار عقيبا في قنسرين ، وكان يقيم يومئذ في انطاكية[١] ، وقدموا الى آبائه معروضاً كسروه على سبعة وسبعين فصلاً ، تضمن الايمان القويم نقضاً للمجمع الخلقيدوني وطومس لاون الروماني بشهادات الملافنة الارثوذكسيين . وأقسموا عليهم بان يهتموا باصلاح الأمور البيعية وتذليل العقبات الكأداء التي تعترض سبيل اتحاد الكنائس ، بحرمهم الصريح لمجمع خلقيدون [١] . أما فلابيانس ومن حازبه فكانوا يرون تأجيل ذلك مكتفين بحرم مؤلفات ديودورس واشياعه والردود التي عُملت على فصول كيرلس الاثني عشر ، ونسطور[٢] . واذ رأى الأرثوذكسيون فلابيانس متمسكاً برأي مقدون القسطنطيني قرروا عزله[٣] . وانتقد مار فيلكسينوس المنبجي غيرة وتوجه الى انسطاس بعدد وافر من اولئك الرهبان وانهى اليه كل ما جرى في المجمع ، باسطاً بين يديه أمر فلابيانس . فأمر الملك بعزله ونفيه . فتوجهوا من ثم الى انطاكية حيث قُتل بعضهم وضُرب البعض الآخر حتى عُزل فلابيانس من كرسيه [٢] .

أما الاساقفة الارثوذكسيون الذين قاوموا فلابيانس في هذا المجمع فكانوا عشرة فقط . وقد أورد خبرهم مار فيلكسينوس المنبجي في رسالته الى شمعون رئيس دير تلعدا التي انفذها من منفاه في فيليبوبولي — تراقيا ، على النحو التالي : انه حين أمره الملك بالرسائل وبواسطة الحاكم بالذهاب الى صيدا ، اجتاز وأربعة من أساقفة ولايته بمدينة قنسرين حيث فصل اسقفها شمعون عن شركة

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٥٠ — ٥١ .
(٢) فيه ص ٥٢—٥٤ .
(٣) سيرة مار سويريوس الانطاكي بقلم زكريا الفصيح .
(٤) سيرته بقلم يوحنا بن افتونيا .

فلابيانس واصطحبه معه ، وتمكن في طرابلس من فصل نيفيا اسقف اللاذقية وبطرس اسقف حلب اللذين كانا في طريقهما الى صيدا تلبية لدعوة فلابيانس نفسه . وفصل في بيروت اسقفها مارينا وتوما اسقف حنصرة الذي وُجد فيها يومئذ . وما عدا هؤلاء العشرة فقدكان باقي الاساقفة الشرقيين محازبين فلابيانس في صيدا . ١

الفصل الثاني عشر

الراهب سويريوس السوزوبولي ينصب بطريركاً لانطاكية

بعد أن عزل مجمع صيدا فلابيانس المتذبذب انتخب بالصوت الحي الراهب سويريوس رئيس دير مار رومانس — غزة بطريركاً لانطاكية العظمى ، وصدّق الملك انسطاس هذا الانتخاب . ثم أوفدوا جماعة منهم الى ديره ليأتوا به الى صيدا . ولما بلغوا الدير طلبوا الى الله ان يسهّل مهمتهم ، فتكون علامة رضاه باصطفاء هذا القديس : « ان يفتح هو بنفسه باب الدير » . وكان سويريوس يتبطن الطابق الأعلى ، لا يقابل الا الذين يقصدونه لحل مشكلاتهم الكتابية ، تاركاً لتلميذه بطرس قضاء حاجات الذين يؤمون الدير . واتفق ان كان بطرس وجميع الرهبان يعملون خارج الدير ساعة وصول ذلك الوفد . فأخذوا يقرعون الباب وليس من يجيب . واذ طال قرعه خفّ سويريوس الى فتحه بنفسه . فتأكدوا ان الله سمع طلبتهم ، وسلّموا اليه أمر الملك بوجوب حضوره المجمع فرافقهم في اليوم التالي . ولما انتهى الى صيدا وعلم بانتخابه ، حاول الافلات من أيديهم قائلاً : انه لا يستحق هذه الرتبة السامية . فألزمه الاساقفة والرهبان

---

(١) في « سياسة الكنيسة » .

اقتبالها . كما كتب انه بعض رفاقه في المدرسة يذكّرونه بنبوة مينا عنه ؛
ن اذ ذاك لمشيئة الله ورافقهم الى انطاكية . فلما شنّف هذا الخبر انسار
ن أهل انطاكية ، خرجوا باجمعهم للقائه رجالاً ونساء وأطفالاً مترنمين
ين قائلين : « اننا من مدة بعيدة متشوقون الى تناول الأسرار المقدسة .
المدينة من الهرطقة . نريد ان نعمّد أولادنا . أحرم مجمع خلقيدون الظالم
ي دمّر المسكونة . محروم مجمع خلقيدون وطومس لاون . فليحرمه الآن
يع الاساقفة ومن لا يحرمه فهو ذئب لا راع » . وفي تلك اللحظات كنت
مع عمن كان يظن محازباً فلابيانس : انه حرم المجمع الخلقيدوني . وهكذا
مه الجميع ، الأمر الذي افعم قلب سويريوس فرحاً واطمئناناً . فدخل
اكية دخول الفاتحين في ٦ تشرين الثاني سنة ٥١٢ واقتبل رئاسة الكهنوت
اليوم نفسه . وجلس على الكرسي البطرسي ، وفاه بخطبة لاهوتية بليغة ،
ض فيها آراء نسطور واوطاخي ومجمع خلقيدون وطومس لاون ، مؤيداً
حة الاعتقاد بطبيعة واحدة من طبيعتين للاله المتجسد[1] . وبعد ان انتهى من
طبته اللاهوتية التاريخية سمّوه « الذهبي الفم الثاني » . [2]

أما الأساقفة الذين احتفلوا برسامته فهم : ديونيسيوس أسقف طرسوس ،
قيا اسقف اللاذقية ، فيلكسينوس اسقف منبج ، بطرس أسقف حلب ،
معون اسقف قنسرين ، ماريون اسقف شورا ، يوسف (او أوسب) اسقف
بولا ، سلوان اسقف اوريم ، سرجيس اسقف قورس ، يوسف أسقف
روفوس (او اوروفوس) ، فيلكسين أسقف دلوك ، يونيان اسقف سلمية[3] ؛
وقد كتب مار سويريوس الانطاكي عهداً لرؤساء الأديار والرهبان
ارثوذكسيين في الشرق بحضور الرؤساء والشعب جاء فيه :

---

(١) سيرته بقلم يوحنا بن افتونيا .

(٢) سيرته بقلم زكريا الفصيح .

(٣) سيرته بقلم يوحنا بن افتونيا . وقد وردت هذه الاسماء في الرسالة المجمعية التي انفذها المجمع
لملتئم في انطاكية لرسامته : الى يوحنا البطريرك الاسكندري .

« نؤمن .. بقانون الايمان الواحد الذي وضعه الآباء الذين اجتمعوا في ني
والقسطنطينية وافسس . وحرموا نسطور المنافق والذين مالأوه برأيه بعدئذ
ويضاف اليه ، الايمان القويم الذي تضمنه هنوطيقون محب الله زينون ، والذ
أيده بالهام من الله الملك التقي انسطاس . ونحرم سائر الهرطقات ولا سيما المنافقة
نسطور واوطاخي ، والذين لا يعترفون بربنا يسوع المسيح « بانه من طبع الآ
بلاهوته ومن طبعنا بناسوته » . ونحرم مجمع خلقيدون ، وطومس لاو
الروماني . والذين قالوا او يقولون « بالطبيعتين للواحد ربنا وآلهنا يسوع المسي
من بعد الاتحاد غير الموصوف وغير المدرك . ويفصلون أفعالهما وخواصهما »
وديودورس ، وثاودورس معلمي نسطور ، وثاودوريطس رفيقه وشريكه
الرأي ، واندراوس ، وهيبا ، والكسندروس ، واوتاريوس ، وقورا
ويوحنا الذين من أجيوس ، وايريناوس ، وبرصوم الفارسي (النصيبيني
وقوانينه الدنسة [1] . ومذاهبهم وتعاليمهم النفاقية . والذين ناهضوا فصو
القديس كيرلس الاثني عشر او مؤلفاته الأخرى . ونقبل الذين يقبلون ه
الايمان ويحرمون البدع المذكورة وتعاليمها . ونشترك مع الاسقفين القسطنطي
(طيمثاوس) والاسكندري (يوحنا الثاني) ، وننبذ من شركتنا الذين
يعترفون هكذا » . ثم نصح الرهبان ان يصلوا من أجل تأييد هذه الأمور
ويخضعوا للاساقفة الارثوذكسيين. وقد وقعه مار سويريوس والاساقفة الآ
اسماؤهم بعد حفلة الرسامة وفي مذبح البيعة الكبرى . وحرم كل منهم أم
الترونس علانية أصحاب البدع المذكورة اسماؤهم في هذا العهد . ثم نناو
الرهبان واشتركوا معهم .

أما الأساقفة الذين امضوا العهد بعد القديس سويريوس فهم : فيلكسينوس

---

(١) لما تفشى تعليم نسطور في بلاد فارس ، وسنت قوانين في زواج الاساقفة والرهبان بواس
برصوم النصيبيني : وبخ اقاق القسطنطيني (٤٧٢ — ٤٨٨) برصوم ، وكتب اليه بخصوص تعل
نسطور وثاودورس قائلا : « ان الحية تصفر » . ورفض قوانين برصوم لمخالفتهــا الكلية للتقل
الرسولي (سيرة مار سويريوس الأنطاكي بقلم زكريا الفصيح) .

سقف منبج ، نيقيا اسقف اللاذقية ، مارينا اسقف بيروت ، بطرس اسقف
لب ، شمعون اسقف قنسرين ، سرجيس اسقف قورس ، فيلكسين اسقف
لوك ، اوسب اسقف جبولا ، اوسطاث اسقف فارين ، يوليان اسقف سلمية ؛
لوان اسقف اورم . ماريون اسقف شورا . يوحنا اسقف اغروفوس . [١]

ثم كتب مار سويريوس رسالة الى يوحنا الثاني الاسكندري (٥٠٥ — ٥١٦)
بدؤها : « مثلما ان مساواة الجنس البشري » . فأجابه برسالة على يد الاسقف
يلاريانس والقس واليس والشماس قرطوريوس في ٨ نيسان وهو اثنين اسبوع
لبياض سنة ٥١٣ بدؤها : « ليرتفع الآن شأن فعل المعجزات » .

الفصل الثالث عشر

همة مار يعقوب السروجي في تثبيت المؤمنين

كان مار يعقوب السروجي معتصماً بالمعتقد القويم ومستمسكاً منه بحبل متين [٢] ، فأبدى همة شماء في الذود عن حياضه ، مشمراً عن ساعده ، باذلاً قصارى جهده في خدمة الكنيسة ، مؤيداً المؤمنين ، مشجعاً المضطهدين منهم والمجاهدين ، كما تشهد ميامره ورسائله التي نقض فيها وساوس النساطرة

---

(١) انظر كتاب سيرة مار سويريوس الانطاكي ص ٣٢٢ — ٣٢٥ .

(٢) « الادب السرياني » تأليف وليم رايت وروبنس دوفال وانطون بومشترك والاب جان شابو ، وتعليق مارتان على مراسلة مار يعقوب لرهبان دير مار باسوس سنة ١٨٧٦ « والمانوفيزيتية » تأليف لبون سنة ١٩٠٩ ص ٦٨ و « خلاصة البترولوجيا » تأليف تيسران ص ٤٢٧ « وتاريخ الكنيسة القديم » تأليف دوشين مج ٤ ص ٦٩ و « مدرسة الرها » تأليف هايس سنة ١٧٣٠ ص ٢٧٩ . و « الكلندارات السريانية » طبعة فرنسيس نو هامش ص ٦٧ و ٨٠ و « اللمعة الشهية » تأليف المطران يوسف داود مج ٢ ص ٣٨٧ طبعة ثانية ، ومقدمة المجلد الاول من ميامر مار يعقوب بقلم بيجان ص ٥ وكلدو واثور مج ٢ ص ١٤١ و ١٦٤ و « رغبة الاحداث » لاسحق ارملة مج ٢ ص ١١٤ و « السريان في القطر المصري » له ص ٤ ومقالــة بقلم الاب ج. فان ديربلوج الدومنيكي في مجلة Bibliotheca Orientalis ١٩٤٨ ص ١٥٣ — ١٥٦ ودائرة المعارف النيويوركية Religion & Ethics مج ٨ ص ٨١٦ طبعة ١٩١٥ . راجع معظم هذه المصادر ايضاً في كتاب خمائل الريحان للاب بولس بهنام (مطران الموصل حالياً) ص ١٣ .

والخلقيدونيين والاوطاخيين معاً . ففي سنة ٥٠٣ حين رأى اندفاع أهل البلاد الواقعة في شرقي الفرات الى المهاجرة لاستحواذ الرعب عليهم من جراء حرب الفرس والروم : طفق يحبّر اليهم الرسائل مشجعاً وناصحاً لهم بالمكوث في أوطانهم على أمل النجاة باذن الله [1] .

وفي ذلك الزمان كان النساطرة يعيثون فساداً في بلاد فارس والعراق ، خادعين المؤمنين بقولهم « ان كنائس بلاد الروم لا تحرم نسطور » . فأوفد اليه رهبان دير ارزون — فارس — مندوباً اسمه لعازر يسألونه عن حقيقة الأمر ، طالبين اليه ان يكتب لهم عقيدته في سر التجسد الالهي . فكتب اليهم رسالة نقض فيها زعم المماحكين قائلاً « ان الكنيسة الجامعة بأسرها في كل اقطار الدنيا تحرم نسطور والقليلين الذين مثله . بل ان جميع الرعاة الجالسين على الكراسي الرسولية في أرض الروم ، والملوك المظفرين قد حرموه بتواقيعهم ويحرمونه جهراً دون وجل » . وفيها يكتب لهم عقيدته بابن الله الذي صار ابن الانسان ، مصرحاً بانه لا يعترف بابوين او بابنين ، بل بابن واحد لله ، لا أقانيم فيه ولا أعداد ، ولا ينقسم الى أجزاء[2]

وطاف مار يعقوب اديار بلاد الفرات وسوريا المجوفة متفقداً شؤون الوف الرهبان الذين احتل في قلوبهم منزلة مرموقة . ونحو سنة ٥١١ زار دير مار باسوس في افامية — حمص — في عهد رئيسه الفاضل لعازر فشافهه الرهبان في أمر المبتدعين ديودورس وثاودورس ونسطور وثاودوريط وهيبا واوطاخي ولاون الروماني ومن لف لفهم ، فحرمهم بحضورهم . ثم ترك في الدير كتابات تتضمن حقيقة الايمان الارثوذكسي دون ان يصرح باسماء المبتدعين المذكورين . وبعد ان برح الدير طالعها رئيس الدير والرهبان فلم يعثروا فيها على أسماء المبتدعين ولا على حرم صريح لهم ، الأمر الذي أغاظهم . فقصده

---

(١) تاريخ يشوع العمودي ص ١٨٠ — ١٨١ .

(٢) راجعها في طبعة اولندر رقم ٦ ص ٢٨ — ٣٤ وفي كتاب سهدونا طبعة بيجان ص ٦٠٥ — ٦١٢ .

س انتقيائهم ليختبروا أفكاره راغبين اليهان يفيدهم خطاً هل يحرم ديودورس
ودورس أم لا ١ ؟ فكتب من ثم الى رئيسهم لعازر رسالة فيها يخبره بانه « قبل
سس وأربعين سنة (اي حوالي سنة ٤٦٦) عندما كان فتى يدرس الكتب
لهية في مدينة الرها : كانت كتب ديودورس المنافق تنقل من اليونانية الى
سريانية ، فعثر على أحدها فرأى فيه اضاليل كثيرة . وكان في المدينة مدرسة
رس الذين كانوا متمسكين بتعاليم ديودورس تمسكاً شديداً ، تلك المدرسة
ي افسدت بلاد المشرق كلها » . وفيها يؤيد ايمان الكنيسة بالطبيعة الواحدة
لاقنوم الواحد للمسيح بعد الاتحاد العجيب ، متضرعاً الذين يقسمون ابن الله
رحيد الواحد الى اثنين . عازياً الأمور الرفيعة والوضيعة معاً اي الآيات
الآلام الى هذا الوحيد الواحد الذي لا ينقسم ، يسوع المسيح الذي هو بالأمس
اليوم والى الأبد . ٢

فلم ترو هذه الرسالة غليل الرهبان ، فكتب اليه١ رئيسهم لعازر كي يصرح
أسماء المبتدعين ، فاضحاً تعليمهم باكثر وضوح ، حارماً بخطه كما فعل قبله
مار يوحنا الاسكندري ومار فيلكسينوس المنبجي : ديودورس وثاودورس
رثاودوريط ونسطور واوطاخي وطومس لاون والزياده المحدثة في مجمع
خلقيدون وكل من يناهض فصول كيرلس الاسكندري الاثني عشر او يقبل
لرد عليها . وكل من لا يقبل هنوطيقون زينون ويقسم المسيح الواحد ويقول
بطبائع وخواص بعد الاتحاد . وجميع المراطقة . كما سبق فحرمهم مشافهة
بحضور جميعهم .

فأجاب مار يعقوب « بان تلك الكتابات كانت قد انطوت ضمناً على حرم
الهراطقة المذكورين وكل من مالأهم في مذهبهم وكل الذين يقسمون المسيح
الواحد قسمين ويضيفون اليه أعداداً واسماء ويحصون فيه طبائع بعد الاتحاد

(١) رسائل مار يعقوب السروجي طبعة اولندر رقم ١٥ ص ٦٢ — ٦٣ .
(٢) فيه رقم ١٤ ص ٥٨ — ٦١ .

ويقولون بخواصها ولا يعتقدون بان الله تأنس حقاً » . ثم يصرح بقبوله فصول كيرلس الاثني عشر وهنوطيقون زينون ، ويحرمه الزيادة المحدثة في مجمع خلقيدون . التي صارت سبباً لشقاق الكنائس وحدوث قلاقل وافرة جرت لاجل القديس المظلوم ديوسقوروس رئيس أساقفة الاسكندرية ، واثارت خصومات جمة بسبب طومس لاون وغيره من الطومسات [١] .

وفي سنة ٥١٢ كتب اليه جواباً آخر [٢] مبيناً له « ان مجمع خلقيدون التأم بمساعي مرقيان خليل نسطور ومشايعه الذي كان مصمماً — لو امكنه — ان يرد الذئب العائث (نسطور) الى كرسيه . وان المجمع عزز هيبا وثاودوريط واوتاريس بمناهضتهم للقديس ديوسقوروس . فانشق بسببه جسم الكنيسة الجامعة الرسولية . ولم تكن تستطيع كل الكنيسة ان تحرمه علانية . أما الآن فعلى يد الملك انسطاس (٤٩١ — ٥١٨) المؤمن المظفر القويم المعتقد والمعترف الصادق قد فصلت التدابير الربانية من مصاف الرعاة فلابيانس الثاني الانطاكي (٤٩٨— ٥١٢) الذي قسم المسيح . وأقامت بدلاً منه راعياً حقيقياً هو القديس الكبير القويم الايمان البطريرك سويريوس الذي شرح بجلاء الهنوطيقون الذي كان الكثيرون يقرونه قبلاً مرغمين وغيرهم يقبلونه عن اعتقاد راسخ » . ثم يصرح بانه لم يتجدد لديه شيء ولم يتعلم من الهنوطيقون شيئاً لم يكن يعرفه ولم يضف الى عقيدته شيئاً من عقيدة البطريرك القديس سويريوس . لانه ما برح راسخاً في ما هو فيه . اذ يحرم دائماً مع الكنيسة كلها : نسطور واوطاخي والمجمع الخلقيدوني الذي استعمل الفاظاً ملائمة لرأي نسطور المحروم . أما ديودور وتاودور وثاودوريط وهيبا وطومس لاون : فانهم محرومون لمجرد حرم نسطور ، اذ يقرّون رأيه .

وفي هذه السنة دقق القديس سويريوس الانطاكي نتاج ملفنته العجيبة فأيده

---

(١) رسائل مار يعقوب طبعة اولندر رقم ١٦ ص ٦٣ — ٨٢ .

(٢) فيه رقم ١٧ ص ٢٥٧ — ٢٥٨ .

ثنى عليه [١] .

وقد رأيناه في مجمع الأساقفة الأرثوذكسيين في نصيبين ، حيث ارتجل في كنيسة مار قرياقس يوم الاربعاء الواقع في ١٤ آب ميمرا بليغا في انتقال العذراء والدة الآله [٢] .

الفصل الرابع عشر

مار سويريوس يشرح هنوطيقون زينون في مجمع صور

في سنة ٥١٣ عقد مار سويريوس بموافقة الملك انسطاس وبموازرة مار فيلكسينوس المنبجي : مجمعاً في مدينة صور لتُدرس فيه مليّاً قضية صلح الكنائس . وفيلكسينوس هو من عرفت ملفان سرياني خطير وشيخ وقور غيور ، بزّ اقرانه بلغة السريان وبرّز بمعرفة أصول وفروع بدعة ديودورس وثاودورس ومن لف لفهما من النساطرة والخلقيدونيين . وهو الذي نبّه زينون الى تلاعب فلانديون الانطاكي الخلقيدوني كما رأيت ، واوقف انسطاس على تذبذب فلابيانس الثاني الانطاكي ومقدون القسطنطيني ، وكتب له صورة الايمان القويم فتلاها أمام المجالس ، كما صرّح انسطاس نفسه [٣] .

وقد حضر هذا المجمع مار فيلكسينوس المنبجي واساقفة ابرشيته ، مع أساقفة كورة انطاكية وافامية وفينيقية لبنان وبلاد العرب والفرات واسوروين وما بين النهرين . وترأسه مار سويريوس الذي تولى بنفسه شرح هنوطيقون

---

(١) التاريخ الكنسي لابن العبري في ترجمة البطريرك سويريوس الكبير .

(٢) ملحق بكتاب سهدو نا طبعة بيجان ص ٧٠٩ .

(٣) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٤٧-٤٨ .

زينون . مصرّحاً بانه تضمن الحقيقة الارثوذكسية نقضاً للمجمع الخلقيدوني
وبعد مناقشات حول جوهر الايمان . أجمع الاساقفة الحاضرون على وجوب
حرم المجمع الخلقيدوني وطومس لاون الروماني . ثم أعلنوا حرمهما . وكتبو
بذلك الى يوحنا الثاني الاسكندري وطيمثاوس القسطنطيني اللذين سرّا وهنآه
بهذا التوفيق المبين . وكتب اليهم ايليا الاورشليمي ايضاً موافقاً[1] :

وهكذا اتفق في هذا الايمان جميع الاساقفة عدا سوماكس وخلفه هورميز
اسقفي رومية[2] .

وبعد مديدة ألّف سرجيس النحوي الصوري الاوطاخي : كتاباً ضد هذ
المجمع نشره بين رهبان من شيعته في فلسطين ، فنقضه مار سويريوس بكتاب
جليل في ثلاثة مجلدات[3] .

الفصل الخامس عشر

الكنيسة الشرقية في عهد مار سويريوس الانطاكي

كان مار سويريوس الانطاكي متبحراً في حكمة اليونان ، ومتعمقاً في عل
الكتاب العزيز ، ومتفقهاً في مصنفات ائمة الكنيسة واقطاب الدين المبين كم
مر معنا . لذلك رمقته كنيسة انطاكية العظمى بعين الارتياح والطمأنينة . وتطلعت
اليه كما الى مار بطرس الرسول نفسه . ولم يخيب سويريوس آمالها ، لكنه ما أ
قبض على دفتها حتى طفق يسعى في لمّ شعث المؤمنين الذين فرّق شملهم
فلابيانس الثاني المتذبذب . ويعمل على توحيد الصفوف بين الاساقفة الشرقيين

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٥١–٥٢ و ٥٤–٥٦ ودائرة المعارف النيويوركية مج ٨ ص ٨١٤
(٢) تاريخ زكريا الفصيح مج ٢ ص ٥٦ .
(٣) فيه ص ٥٢ .

الاكليروس والرهبان ، وثوثيق عرى الأخوة الصادقة ما بين الكرسيين الانطاكي والاسكندري ، التي كان قد فصمها تصرّف سلفه الذميم [1] . فعقد غب خلافته السدة الرسولية مجمعاً في انطاكية ، حضره جميع الاساقفة الشرقيين ، بتحريض مار فيلكسينوس المنبجي وتشجيع اخوانهم واصدقائهم الذين سبقوا فاشتركوا مع سويريوس . ولما اكتمل عقدهم ، لم يحاسبوا بعضهم بعضاً حباً لسلام الكنيسة . لكنهم اكتفوا بان وقّع جميعهم عزل فلابيانس ، وحرموا مجمع خلقيدون وطومس لاون ، وقبلوا حقاً هنوطيقون زينون الذي كان مقبولاً أيضاً لدى المجمع المصري وكنيسة الاسكندرية الكبرى [2] . وبعد ان حرموا المجمع الخلقيدوني انفذ مار سويريوس الى طيمثاوس القسطنطيني رسالة مجمعية باسمائهم وتواقيعهم [3] ، وأخرى الى يوحنا الثاني الاسكندري [4] ، وكان ذلك سنة ٥١٣ . ولم ينبذ الوحدة سوى ايفان اسقف صور وشقيق فلابيانس المعزول ، ويوليان اسقف بصرى ، اللذين غادرا ابرشيتيهما طوعاً [1] .

وقد أخبرنا مار فيلكسينوس المنبجي بان مار سويريوس عزل في مجمعه هذا ثلاثة أساقفة هم : ايفان اسقف صور الآنف الذكر واسقفا الرستن وشيزر من ابرشية افامية [5] . فايفان كان شقيق فلابيانس المعزول ، ومنغمساً في حمأة البدعة النسطورية . لم يطب له عزل أخيه ولذلك قاوم مار سويريوس وجاهر بآرائه النسطورية . ومن جملتها ، تعليقه على قول السيد المسيح « لا تخافوا من يقتل الجسد ولا يستطيع ان يقتل النفس » (مت ١٠ : ٢٨) قائلاً : تأمل ، ان الجسد يموت أما النفس فلا يمكن ان تموت ولذلك لا يجوز القول « ان الله تألم بالجسد » [6] . وكان يتساءل عن شاكلة نسطور ويقول بالطبيعتين للمسيح بعد

---

(١) سيرته بقلم زكريا الفصيح .
(٢) رسالة مار فيلكسينوس المنبجي الآنفة الذكر الى شمعون رئيس دير تلعدا .
(٣) رسائل مار سويريوس طبعة بروكس مج ١ ص ٢٢١ .
(٤) اللؤلؤ المنثور ص ١٨٩ .
(٥) رسالته الى رهبان الشرق ؛ في سياسة الكنيسة والاسناد السريانية ص ٢٥٠ .
(٦) رسالة مار سويريوس الى الارثوذكسيين في صور .

الاتحاد غير المدرك . قائلاً : من كان القائل « آلهي آلهي لماذا تركتني » ؟ او من كان يتضرع « لتعبر عنه الكأس » ؟ ولذلك وبخه قلمطيوس الذي جاء من الاسكندرية الى صور على تسكعه في جهل نسطور المطبق[1] . ولم يتمرد ابيفان على رئيسه المغبوط ومجمعه فحسب ، بل وعلى الملك انسطاس ايضاً ، مستميلاً اليه بالرشوة والدهاء حكام صور ، كما يتضح من رسالة مار سويريوس الى مارينا اسقف بيروت حيث يقول : « ان ابيفان الأثيم هو ذئب صور لا راعيها الذي يظن انه جالس على كرسي الابرشية خلافاً لقانون الكنيسة ولارادة الملك الرحيم . لقد افسد الاسفار المقدسة مفضلاً لنفسه مذهب نسطور . بل وجدوه في صور وبيده كتاب مشحون بآراء أوطاخي ، وقد عرضه على بولس الشريف مرافق الحاكم قائلاً : انه لا يستطيع الاشتراك مع الذين يرتأون مثل هذا النفاق (اي مار سويريوس في ما زعم) ، بل كتب بهذا الصدد الى البطريق قائد جيش الشرق باعثاً اليه بذلك الكتاب الخيالي والمانوي » . وقد كتب مارسويريوس الى والي مدينة صور موبخاً اياه على اهماله تنفيذ أوامر الملك في حق ابيفان[2] ، وقال في رسالته الى امنطيوس رئيس الوزراء : انه لا يستطيع بل لا يحل له قبول ابيفان ولئن تاب . لئلا تنشق الكنيسة . اذ ادمى قلوب جميع المؤمنين وجرح شعورهم ، وصار مثالاً رديئاً للآخرين ، مرتفعاً على وصايا الله ونظام الكنيسة[3] .

أما اسقفا الرستن وشيزر ففضلاً عن تمسكهما بمذهب نسطور ، لم يطيعا أوامر مطرانهما بطرس مطران أفامية ، بل تمردا على دعوة سويريوس ومجمعه ايضاً ، فعزلهما[4] .

---

(١) رسالة مار سويريوس الى ارخلاوس القارىء الصوري والاسناد السريانية ص ٢٦٠ — ٢٦١ .
(٢) الاسناد السريانية ص ١٦١ — ١٦٣ .
(٣) رسائله مج ١ ص ٣٢٥ — ٣٢٦ .
(٤) الاسناد السريانية ص ١٦٣ — ١٦٤ .

واذا تبيّنا مليّاً ما تبقّى من رسائل مار سويريوس [1] ، تبيّن لنا ولا شك خضوع الكنيسة الشرقية برمتها لهذا البطريرك الجهبذ . ففيها نرى رسائله الى قسطنطين اسقف اللاذقية ، وسولون اسقف سلوقية سوريا ، وقسطور اسقف برجا ، واسطيفان اسقف طرابلس ، واوتروخيوس اسقف عين زربا ، واساقفة ولاية عين زربا ، وانطونينوس اسقف حلب ، وديونيسيوس اسقف طرسوس ، وفيلكسينوس اسقف منبج ، وفيلكسين اسقف دلوك ، وبطرس واسطيفان اسقفي أفامية ، واساقفة واكليروس واشراف ابرشية افامية ، وشمعون أسقف قنسرين ، وقسيان اسقف بصرى ، وسرجيس اسقف قورس وماريون اسقف شورا ، ومارينا اسقف بيروت ، وتوما اسقف مرعش ، واساقفة فينيقية ، والأساقفة يوحنا وفيلكسينوس وتوما في جبل ماردين ، ونونس اسقف سلوقية ، وبقطر اسقف فيلادلفيا، وثاودور اسقف اوليا ، وموسينيوس اسقف ميلوا في ايسورية ، وسيطوريخوس اسقف قيصرية قبادوقية ، ويوليان اسقف هاليكرناس ، والاساقفة السوريين الذين في الاسكندرية ، واكليروس طرطوس ، واكليروس واشراف وأهل حمص الارثوذكسيين ، والاخوة الارثوذكسيين في صور ، والرهبان الشرقيين ، والقسوس ورؤساء الأديار : يوناثان وصموئيل ويوحنا العموديين وسائر الارثوذكسيين في بيعتي الانبار وحيرة النعمان .

هذا فضلاً عن رسائل أخرى الى كثير من الأساقفة والقسوس ورؤساء الأديار ، والرهبان ، وأديار الرهبان والرواهب ، والشمامسة والأعيان ، جاوب فيها على مسائل لاهوتية وتفسيرية ، أو نقض سفاسف بعض المبتدعين والمفسدين .

---

(١) هي ٢٣٠ رسالة . نشرها بروكس منقولة الى الانكليزية في اربعة مجلدات سنة ١٩٠٤ — ١٩١٥ . جمعت من ٢٦ نسخة قديمة يتراوح زمانها بين القرون السادس والثالث عشر وهي من نقل القس اثناسيوس النصيبيني سنة ٦٦٩ (اللؤلؤ المنثور ص ٢٤٤ — ٢٤٥) .

الفصل السادس عشر

الخلقيدونيون وبدعة نسطور

رأينا في بحثنا المجمع الخلقيدوني ، ان المجمع قبل في شركته ثاودورس المصيصي معلم نسطور ، وثاودوريطس القورشي ، وهيبا الرهاوي ، وثلاثتهم من أساطين النسطرة كما تشهد مؤلفاتهم . وكذلك أقر تعليم نسطور معرضاً عن التقليد الكيرلسي الشهير ، الأمر الذي يدل دلالة واضحة على ان رؤساء هذا المجمع لم يكونوا ليفكروا بأمور الايمان بل بشؤون أخرى عالمية ، أهمها الرئاسة الوهمية في الكنيسة . فلاون الروماني من جهة كان — وقد آلمه نفوذ البطاركة الاسكندريين — يصول ويجول في المجمع بواسطة نوابه ، مدّعياً لنفسه الحق في عقد المجامع واعلان العقائد وشجب المذنبين بصفته خليفة مار بطرس الرسول في ما زعم[1] . وكان اناطول القسطنطيني من جهة أخرى يحاول الحد من نشاط اسقف رومية بل التفوق عليه بالحصول على أرفع امتيازات في الكنيسة أقرها له المجمع في جلسة لم يحضرها نواب رومية . وقد مر معنا ان هؤلاء النواب اعترضوا عليها في الجلسة التالية فكان نداؤهم كصرخة في واد . وكذلك اعترض عليها لاون نفسه بعد ارفضاص المجمع في رسالته الى مرقيان وبلخاريا ولكن بلا جدوى[2] . فكان برسائله الشديدة اللهجة يقرّع أناطول مسمياً أياه « باطلاً »[3] . أما اناطول فلم يأبه له ولم يتنازل عنها قيد شعرة . وقد

(١) هنا ص ١٥٨ — ١٥٩ .
(٢) هنا ص ١٩٢ — ١٩٣ .
(٣) هنا ص ٢١٦ .

ورأينا طيمثاوس الاسكندري الدخيل ايضاً يعترض على امتيازات القسطنطيني [١] ؛ وحين ارتأى الملك لاون الاول لغو المجمع الخلقيدوني لما جرّه على الكنيسة من نتائج وخيمة : كان كل من لاون واناطول يقف عقبة كأداء في سبيل ذلك [٢] ؛ فالاول ، لان المجمع التأم بهمته ، بل فيه جعلت رسالته أساساً لعقيدة الخلقيدونيين ، ونودي برئاسته البطرسية في ما زعم . أما الثاني فخوفاً على ضياع تلك الامتيازات الرفيعة التي خلعها عليه المجمع جزافاً . فتفاقم الخصام بين الكرسيين . الأمر الذي حدا بفيلكس الثالث الروماني (٤٨٣ — ٤٩٢) سنة ٤٨٤ الى حرم اقاق القسطنطيني الذي ضرب بحرمه عرض الحائط . ومحا اسمه من سجل الاباء — الدبتيخا .

أجل ، هذه هي الحقيقة الراهنة ، اي ان مروّجي المجمع الخلقيدوني لم ينبذوا بدعة نسطور بل اقرّوها ولئن تظاهروا بحرم صاحبها . وإلا لما رأينا لاون الروماني يكتب طومسه الى فلابيانس القسطنطيني بمساعدة ثاودوربطس النسطوري أسقف قورس ، فيقرّه مجمع خلقيدون [٣] ، ومرطور الانطاكي الخلقيدوني يأبى تسمية العذراء مريم « والدة الآله » [٤] . وجناديوس القسطنطيني يرد على فصول كيرلس الاثني عشر [٥] ، واسطيفانس الاول الانطاكي الخلقيدوني يتّهم بالنسطرة . وقلانديون الانطاكي الخلقيدوني يسمي في رسائله القديس كيرلس الاسكندري : « جاهلاً » [٦] . وافيميوس القسطنطيني يتحمّس للنسطرة [٧] . ومقدون القسطنطيني يقيم لنسطور تذكاراً سنوياً بالاتفاق مع الف راهب من

---

(١) هنا ص ٢١٨ .
(٢) هنا ص ٢١٥ — ٢١٦ .
(٣) هنا ص ١٠٦ .
(٤) هنا ص ٢٢٢ .
(٥) هنا ص ١٨٩ .
(٦) هنا ص ٢٣٤ .
(٧) هنا ص ٢٦٩ .

بعض أديار القسطنطينية كانوا عاكفين على مطالعة كتب ديودورس وثاودورس[1] واغابيط الروماني يتأهب لاصدار أمر بالغاء ذكر اسم الطوباوية والدة الآله مريم من الكنيسة وبعدم ابقاء صورتها مرسومة في اي مكان كما سيأتي[2] ، وابيفان اسقف صور الخلقيدوني يقول : « انه لا يجب القول بان الله تألم بالجسد »[3] ، ويصرح بآراء نسطور اليهودية متسائلاً : « من كان القائل : آلهي آلهي لماذا تركتني ؟ أو من كان يتضرع لتعبر عنه الكأس ؟[4] »

حقاً ان الخلقيدونيين كالنساطرة أبوا التصريح « بان الله قد صُلب » كما مر معنا في بحثنا لعقيدة المجمع الخلقيدوني[5] . ولذلك فرض القديس بطرس الثاني الانطاكي تلاوة قانون الايمان النيقاوي في الكنيسة في اثناء القداس . وأعاد عبارة « يا من صلبت من أجلنا » الى التقديسات الثلاث[6] . وكذلك صرح بها مار اسحق الملفان الانطاكي في ميامره البديعة[7] . أما مار فيلكسينوس المنبجي ومار سويريوس الانطاكي فقد شددا النكير على النسطوريين والخلقيدونيين لأجل هذه العقيدة وعقيدة عبارة « والدة الآله » كما تشهد مصنفاتهما العديدة والسديدة . بيد ان الخلقيدونيين انتبهوا الى هذا الخطأ النسطوري[8] الفضيع .

---

(١) هنا ص ٢٨٨.

(٢) سير النساك الشرقيين بقلم يوحنا الافسسي ص ٢٦ — ٢٧ .

(٣) رسالة مار سويريوس الانطاكي الى الارثوذكسيين في صور .

(٤) رسالة مار سويريوس الى ارخلاوس القارىء الصوري في الاسناد السريانية ص ٢٦٠ — ٢٦١ .

(٥) هنا ص ١٩١ .

(٦) هنا ص ٢٦٢ .

(٧) هنا ص ٢٦٠ — ٢٦٢ .

(٨) قال ثاودوريطس اسقف قورس في رسالته الى نسطور وهو في المنفى : « ان ما جرى ضد طهرك ظلماً وخلافاً للشريعة : لن اوافق عليه ولئن قطعت يداي » . وقال في كنيسة انطاكية حين بلغه موت كيرلس الاسكندري « لتفرح السماوات وتبتهج الارض ، اذ ابتلع التنين المصري » . وقال ايضاً بحضور دومنوس الانطاكي « لن يضطر احد بعد رفيقه على التجديف . اين هم القائلون ان الله هو الذي صلب ؟ ان الله لا يصلب ، لكن الذي صلب هو الانسان يسوع المسيح » الى ان قال : لم يبق خصام . الشرق ومصر اصبحا تحت نير واحد . لقد مات الحسد ودفن معه الخصام . فليصمت اذن مؤلهو اللاهوت » (الاسناد السريانية ص ٢٥٨) .

ورجموا عنه في مجمعهم الخامس سنة ٥٥٣ منتهكين بذلك حرمة المجمع الرابع (الخلقيدوني) [١] !!!

الفصل السابع عشر

ائمة الارثوذكسية وبدعة اوطاخي

لقد مرّ معنا ان مجمع افسس الثاني المقدس قبل أوطاخي المبتدع في شركة الكنيسة ، اذ قدّم عريضة فيها يؤمن ايماناً صحيحاً ويحرم جميع المبتدعين من سيمون الساحر حتى نسطور [٢] . ولكن حين عاد الى قيئه تبرأت منه الكنيسة ، وقد حاربته فئة ضئيلة في القسطنطينية والاسكندرية وفلسطين تلاشت أمام ائمة الارثوذكسية بعد زمن قصير .

وأول إمام حارب بدعة أوطاخي هو القديس ديوسقوروس الأسكندري ، فقد جاهر في بهرة المجمع الخلقيدوني قائلاً : « فان كان أوطاخي يذهب بخلاف مذهب البيعة : فهو لا يستحق العقاب فحسب بل النار ايضاً » [٣] . كما سفهها برسالة انفذها من المنفى الى سقوندينا [٤] .

ويليه القديس ثاودوسيوس الاورشليمي . فحين كان يتعذب في سجن الخلقيدونيين تردد اليه بعض أشياع أوطاخي علّه يسلّم برأيهم . فحاججهم وسفّه تعليمهم [٥] .

---

(١) هنا ص ١٩١ .

(٢) هنا ص ١٣٣ .

(٣) هنا ص ١٧٢ .

(٤) هنا ص ٢٠١ — ٢٠٢ .

(٥) هنا ص ٢٠٠ .

أما القديس طيمثاوس الثاني الاسكندري فقد كتب من المنفى بعد سنة ٤٦٠ الى الاسكندرية وفلسطين ضد المتمسكين بتعليم اوطاخي ، والى القسطنطينية ضد اشعيا اسقف هرمبوليس وثاوفياس أحد قسوس الاسكندرية . وكانا كلاهما من شيعة أوطاخي ، يقيمان في القسطنطينية ويشيعان عن طيمثاوس انه من رأيهم . ثم اعقبها برسالة أخرى مدعومة بشهادات من الكتاب المقدس والملافنة القديسين : اثناسيوس الاسكندري ويوليوس الروماني وغريغوريوس العجائبي وباسيليوس الكبير وأخيه غريغوريوس النوسي وغريغوريوس النازينزي والذهبي الفم وامبروسيوس اسقف ميلان وثاوفيلس وكيرلس الاسكندريين [1]. كما انفذ رسالة الى الاكليروس والرهبان والرواهب والمؤمنين في الاسكندرية ، فيها يقطع اشعيا وثاوفياس المذكورين عن شركة الكنيسة ، ملمحاً الى رسالة القديس ديوسقوروس المعترف الى سقونديينا[2] . بل انه حرم اوطاخي في الكنيسة أمام والي الاسكندرية ايضاً اذ كان اوطاخياً[3] . ولما عاد من المنفى الى القسطنطينية زاره رهبان كانوا على رأي أوطاخي واحتجوا عما ورد في مرسوم باسيليسكوس ضد بدعة اوطاخي ظناً منهم انه يمالئهم في ذلك . ولكنه أخذ يشرح لهم حقيقة تعليم الكنيسة وفساد رأي أوطاخي ، فانفصلوا عنه وحرّضوا الملكة زينونة زوجة باسيليسكوس — وكانت على مذهبهم — على نفيه ثانية[4] .

وفي الوقت نفسه رأينا الراهب الفيلسوف بولس الاسكندري في حواره مع اقاق القسطنطيني سنة ٤٧٦ يثبت له ان بدعتي نسطور واوطاخي كلتاهما من اصل واحد فاسد [5] .

وفي سنة ٤٨٣ أصدر الملك زينون المؤمن كتابه المشهور « بالهنوطيقون »

---

(١) تاريخ زكريا الفصيح مج ١ ص ١٨٥ - ٢٠٢ .
(٢) فيه ص ٢٠٢ - ٢٠٥ .
(٣) فيه ص ٢١٨ .
(٤) فيه ص ٢١٦ .
(٥) هنا ص ٢٣٩ - ٢٤٠ .

في اتحاد الكنائس ، تضمن حرماً صريحاً لأوطاخي وبدعته ، فقبلته الكراسي الرسولية : الانطاكي والاسكندري والقسطنطيني والاورشليمي الخ[١] . وقد دافع عن الهنوطيقون : البطاركة اقاق القسطنطيني وبطرس منغوس الاسكندري وبطرس الثاني الانطاكي[٢] وسويريوس الانطاكي[٣] ، وفيلكسينوس المنبجي[٤] وبطرس الكرجي[٥] ويعقوب السروجي[٦] وغيرهم . بل ان المجمع الانطاكي الذي عقده وترأسه مار بطرس الثاني سنة ٤٨٥ حرم بصريح العبارة أوطاخي وأشياعه[٧] . وما فرض هذا البطريرك تلاوة قانون الايمان في الكنيسة في اثناء القداس : إلا ليضاد به أوطاخي ومجمع خلقيدون معاً[٨] :

واذا تبينت ميامر ومؤلفات ملافنة السريان الذين لمعوا في النصف الثاني من القرن الخامس والنصف الاول من القرن السادس : ألفيتها تحرم أوطاخي وتسفه بدعته بكل صراحة . ومن أشهر هؤلاء الملافنة : القس صموئيل الرهاوي[٩] والقس مقيم من ما بين النهرين[١٠] ومار اسحق الانطاكي[١١] ومار يعقوب السروجي[١٢] ومار فيلكسينوس المنبجي[١٣] ومار شمعون الارشمي[١٤] ومار زكريا الفصيح اسقف مدللي[١٥] .

(١) هنا ص ٢٤١ - ٢٤٢ .
(٢) هنا ص ٢٤٢ - ٢٤٦ .
(٣) شرح الهنوطيقون في مجمع صور .
(٤) دائرة المعارف النيويوركية مج ٨ ص ٨١٤ طبعة ١٩١٥ .
(٥) هنا ص ٢٤٥ .
(٦) هنا ص ٢٩٩-٣٠٠ .
(٧) هنا ص ٢٤٧ .
(٨) هنا ص ٢٦٢ .
(٩) هنا ص ٢٢٥ .
(١٠) هنا ص ٢٧١ .
(١١) هنا ص ٢٦٠ - ٢٦٢ .
(١٢) هنا ص ٢٩٧-٣٠٠ .
(١٣) مقاله في التمييز بين البدع طبعة بدج ١٨٩٤ ورسالته الى القيصر زينون في تجسد الله الكلمة وتأنسه وهنا ص ٢٤٩ - ٢٥٠ .
(١٤) هنا ص ٢٨٤ .
(١٥) سيرة مار سويريوس ص ١٠٣ و ١٠٥ و ١١٣ وتاريخه مج ١ ص ١٢٢ - ١٢٣ و ١٥٠ و ١٦٢ و ١٨٦ و ٢١٠ - ٢١١ و ٢١٥ - ٢١٦ .

أما مار سويريوس الأنطاكي فقد نقض بخطبه ورسائله ومؤلفاته العديد
بدعة اوطاخي مسفهاً سفاسف أشياعه . منها كتاب حصم به سرجيس النحوي
الاوطاخي ، ومقالة أرسلها الى البطريقين أفيون وبولس كما أسلفنا . وفي
رسائله الى الارثوذكسيين في صور ، والقس ناون ، والطبيب سرجيس
النحوي : يبيّن ان مجمع افسس قبل أوطاخي بناء على عريضته المتضمنة إيمان
صحيحاً ، ولكنه حين عاد الى قيئه نبذته الكنيسة [1] .

وقد بيّنا في كلامنا عن عقيدة مجمع خلقيدون : الفرق العظيم ما بين عقيد
أوطاخي وبين عقيدة الكنيسة الارثوذكسية بالطبيعة الواحدة للمسيح . فقد
اعتقد اوطاخي باختلاط الطبيعتين وامتزاجهما واستحالتهما . بينما الكنيس
الارثوذكسية ترفض ذلك كما صرح القديس ديوسقوروس الاسكندري في
المجمع الخلقيدوني ، وتقول بالاتحاد الطبيعي والاقنومي العجيب[2] .

وعند قولنا بطبيعة واحدة بعد الإتحاد : لا نعني وجود طبيعتين للمسيح قبل
الاتحاد ، فصارتا طبيعة واحدة بعده . فقد كان كلمة الله قبل الاتحاد بلا جسد ،
ذا طبيعة بسيطة ، فصار بالاتحاد جسداً كقول يوحنا (يو ١ : ١٤) ، وصارت
له من ثم طبيعة مركبة . فلا طبيعتان لا قبل الاتحاد ولا بعده كطبيعة النفس
والجسد الواحدة في الانسان .

وقد شهد خصوم الكنيسة الارثوذكسية ايضاً بان تعليمها لا يمتّ بصلة الى
بدعة اوطاخي ، بل وتحرمها وصاحبها[3] .

---

(١) رسائله مج ١ ص ٢٦٤-٢٦٩ .
(٢) هنا ص ١٨٩ .
(٣) دائرةالمعارف النيويوركية Religion & Ethics تأليف James Hastings سنة ١٩١٥
مج ٨ ص ٨١٤ . وكتاب De Monophysisme تأليف Lebon طبعة سنة ١٩٠٩ . وكتاب
« الحجج الراهنة » تأليف المطران اقليميس يوسف داود ص ١٥٥ وكتاب « نهج وسيم » تأليف
المطران غريغوريوس جرجس شاهين ج ١ ص ١٧ - ١٨ .

أما الخلقيدونيون فيجردون ناسوت المسيح من اقنوم بشري ويقولون بان الطبيعة الانسانية المجردة من الاقنومية استندت الى الاقنوم الآلهي . وهذا ما يجعل الأعمال البشرية صادرة من الاقنوم الآلهي تفعلاً لا حقيقة في حالات الأكل والشرب والجوع والعطش والآلام .

الفصل الثامن عشر

الكنيسة في لبنان

١ — ذكرنا في الجزء الاول من مؤلفنا « تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية » نقلاً عن « تاريخ الرهبنة » لثاودوريطس اسقف قورس ، ان القديس ابراهيم السرياني اسقف حران (٤٣٠+) توجه إبان رهبنته الى قرية كبيرة وثنية في جبل لبنان ونصّرها وانشأ فيها كنيسة وصار لها كاهناً ثلاث سنين ، ثم اختار لها كاهناً آخر وعاد هو الى ديره ، ثم رسم اسقفاً لحران وتوفي سنة ٤٣٠ [١] .

وقد مر معنا هنا ان القديس رابولا السرياني مطران الرها (٤١١—٤٣٥) انطلق وأخاه الى بعلبك — قبل اسقفيته — حيث ناديا بالانجيل بين الوثنيين مدة من الزمن صابرين على صنوف الاضطهادات [٢] . كما انطلق اليها ايضاً مار نونا السرياني مطران الرها (٤٤٩—٤٧١) حيث تلمذ كثيراً من النساء ، بعد ان كان قد جذب الى حظيرة المسيح ثلاثين الفاً من العرب [٣] .

ونحو هذا الزمن قصد جم غفير من اللبنانيين الوثنيين مار سمعان السرياني العمودي الشهير طالبين بركته وصلاته للتخلص من الوحوش الضارية المتفشية

---

(١) الجزء الاول ص ٢٨٠ .

(٢) هنا ص ٦٦ .

(٣) اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان ٦ : ٦٣٦ .

يومذاك في جبلهم . فلما انقطعت عنهم بصلاته وإرشاده تنصروا وقوّضوا هيا كلهم وحطمّوا اصنامهم واعتادوا كل سنة ان يحملوا اليه أولادهم ليعمدهم [١]

وفي عهد الملك زينون المؤمن (٤٩١+) جرت مراسلات بين يوحنا اسقف بيروت وبين مار رابولا السرياني اسقف سميساط ، فجاء الى فينيقية يصحبه ناساك فاضل ، فبنى في جبل لبنان ديراً عظيماً بعناية زينون ومساعدة يوحنا اسقف بيروت [٢] .

٢ – وانتشرت في لبنان في هذا القرن كنائس كثيرة . وقد اثبت زكريا الفصيح في سيرة مار سويريوس الانطاكي اسماء ست منها في بيروت وهي : كنيسة لبّى او يهوذا الرسول أخي يعقوب الصديق ، وكنيسة انسطاسيا الكبرى التي أسسها اوسطاثاوس اسقف بيروت (٤٤٣–٤٦٠) . وكنيسة والدة الآله بالقرب من المرفأ ، وكنيسة الشهيد لأونطيوس ، وكنيسة مار اسطيفانس رئيس الشمامسة ، وكنيسة القيامة . وكان زكريا الفصيح ومار سويريوس يختلفان اليها في سنتي ٤٨٧ و ٤٨٨ يوم كانا من طلبة كلية بيروت الفقهية [٣] .

وذكر زكريا الفصيح نفسه في طرابلس : كنيسة الشهيد لأونطيوس حيث اقتبل مار سويريوس العماد المقدس سنة ٤٨٨ [٣]

ونسب بعضهم الى القرون الاولى بيعة مار شربيل في معاد . التي كانت هيكلا للمشتري ، فحوله أحد اغنياء السريان الرهاويين الى كنيسة اطلق عليها اسم مار شربيل [٤] . وتُعد طرفة من طُرف الأيام بما رسم على جدرانها من الصور البديعة . وهي أقدم كنائس لبنان واحكمها هندسة وأجملها زخرفة وبنياناً [٥] ؛

(١) هنا ص ٢١٤ .

(٢) سيرة مار سويريوس الانطاكي بقلم زكريا الفصيح ، وميناوون الروم في ١٩ شباط ، وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٤١ .

(٣) هنا ص ٢٥٤ – ٢٥٥ .

(٤) لبنان : لمحات في تاريخه وآثاره وأسره ص ١٣٠ .

(٥) تسريح الابصار لهنري لامنس ج ١ ص ٨٥ – ٨٧ .

وقد اسلفنا أن القديس ابراهيم السرياني اسقف حران كان قد شيد كنيسة في قرية كبيرة في لبنان .

وذكر التاريخ في هذه الحقبة ديرين هما : دير مار رابولا الآنف الذكر للرهبان ، ودير القديسة مطرونا للراهبات .

٣ — وعُرفت في لبنان في هذا الزمان ابرشيات منتظمة ، اشترك أساقفتها في المناقشات المذهبية التي حفل بها هذا القرن ، وحضروا المجامع الاقليمية والمسكونية . اشهرها : ابرشيات صور وصيدا وبيروت وطرابلس . وفي بعضها التأمت أربعة مجامع هي مجمع صور الاول ، مجمع بيروت ، مجمع صيدا ، ومجمع صور الثاني .

فمجمع صور الأول التأم في خريف سنة ٤٤٨ لمحاكمة هيبا مطران الرها النسطوري المذهب وابن اخته دانيال اسقف حران . بناء على مرسوم الملك ثاودوسيوس الثاني . وكان المجمع مؤلفاً من فوتيوس اسقف صور واوسطاثاوس اسقف بيروت واورون اسقف امرّين من ابرشية الرها . وأمر ثاودوسيوس القاضي داماسيوس ان يسرع الى فينيقية في ٢٦ تشرين الاول ويتعاون مع الاساقفة القضاة المشار اليهم . فرافقه الشماس اولوجيوس القسطنطيني . واذ أذاع الشاكون في صور قول هيبا « اني لا أحسد المسيح على أنه صار الهاً ، لانه يمكنني ان أصير مثله اذا كان له ولي طبع واحد » : امر فوتيوس بمغادرة صور لئلا يكون هذا التجديف معثرة للصوريين ١ .

ثم انتقل القضاة واعضاء مجمع صور الى بيروت . ولكنهم لم يصدروا اي قرار ضد هيبا بالرغم من اقتناعهم بحقيقة التهم التي اثيرت ضده . وكذلك اجّلوا عزل دانيال اسقف حران حرمة للصيام المقدس ودفعا للشكوك ٢ ، وأُرفض المجمع في شباط سنة ٤٤٩ .

أما مجمع صيدا فالتأم بأمر الملك انسطاس سنة ٥١٢ وفيه عُزل فلابيانس

---

(١) هنا ص ١٦١ وتاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٣٧ .

(٢) هنا ص ٨٨ و ٨٩ و ١٦١ .

الثاني الانطاكي المتذبذب وانتخب القديس سويريوس الانطاكي [١] .

ومجمع صور الثاني عقده القديس سويريوس باذن انسطاس سنة ٥١٣ وفيه حُرم مجمع خلقيدون وطومس لاون ، وقُبل هنوطيقون زينون [٢] .

الفصل التاسع عشر

ارثوذكسية الكنيسة في لبنان

لاشك في ان العقيدة الارثوذكسية كانت في أول الأمر سائدة في الكنيسة اللبنانية . ولكنها تقلصت قليلاً عند ظهور نسطور الذي حازبه بعض اساقفتها فصور التي كانت في مقدمة المطرانيات الاثنتي عشرة اللائذة بالكرسي الانطاكي فقد حضر اسقفها قورش سنة ٤٣١ مجمع افسس الاول وشايع نسطور ، فعزله هذا المجمع . بيد ان خلفه برونيسيان حرم نسطور وعمل مع غيره على التوفيق ما بين الاساقفة الشرقيين والاسكندريين [٣] . أما خلفه ايريناوس فكان متحمساً لبدعة نسطور ، فمزّق ابرشية صور شر ممزق ، حتى صدر مرسوم ملكي بعزله فخلفه فوتيوس . وكان ايريناوس قد سمى افوثينوس اسقفاً على جبيل فشاكله سيرة وعقيدة . فلما التأم مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩ أعلن حرمهما معاً [٤] .

أما فوتيوس فقد فوّض اليه ثاودوسيوس الثاني في خريف سنة ٤٤٨ فحص قضية هيبا الرهاوي ودانيال اسقف حران ، مع اوسطاثاوس اسقف بيروت

---

(١) هنا ص ٢٩٢ - ٢٩٤ .

(٢) هنا ص ٣٠١-٣٠٢ .

(٣) تاريخ سوريا للدبس مج ٤ ص ٣٣٦ - ٣٣٧ .

(٤) هنا ص ١٢٣ - ١٢٤ .

واورون اسقف أمرين من ابرشية الرها كما اسلفنا [1] . ولكنه كان متذبذباً ؛ ففيما نراه في مجمع افسس الثاني متمسكاً بالحقيقة الارثوذكسية ، يدين هيبا الرهاوي ويشترك مع آباء المجمع في اعلان الحرم عليه وعلى بعض البطاركة والاساقفة المتمسكين ببدعة نسطور ، فيفوّض اليه المجمع عزل كل من يراه متشبثاً بمذهب نسطور من اساقفة فينيقية الخاضعين له ، وانهاء امره الى الملك [2] ؛ اذا به يتبدل في مجمع خلقيدون سنة ٤٥١ فيبرئ ساحة هيبا ، وينكر ما عمله قبلاً ، ويتخلى عن الايمان القويم ، ويوقع قرار هذا المجمع ، اذ أعاد اليه الاسقفيات التي كان مجمع القسطنطينية برئاسة اناطوليوس سنة ٤٤٩ قد فصلها عن مطرانية صور والحقها بمطرانية بيروت ، حين أعلن ثاودوسيوس الثاني بيروت : مدينة متروبوليتية [3] .

أما اوسطاثاوس اسقف بيروت (٤٤٣—٤٦٠) فكان متحمساً للحقيقة الارثوذكسية . ولما ضغط عليه ليوقّع قرار مجمع خلقيدون : قال انه يفعل ذلك قسراً وهو لا يؤمن به . وكان يبكي عزيزاً مع آخرين أُكرهوا مثله على توقيعه . وهو الذي شيّد كنيسة انسطاسيا الكبرى في بيروت ، وشفع في أتباع بروتيريوس الاسكندري الدخيل عند القديس طيمثاوس الثاني الاسكندري ليضمهم اليه . ولما وصل طيمثاوس الى بيروت في طريقه الى منفاه اجرى له مع البيروتيين استقبالاً حافلاً . بالترانيم والتسابيح البيعية . والتمس منه ان يصلي لأجل المدينة ، فقام في وسطها وصلى لأجلها وباركها . وكان اوسطاثاوس واخود أوكسون يصغيان اليه بانبساط وهو يتكلم ضد نسطور ومجمع خلقيدون [4] .

وعُرف بعد اوسطاثاوس في بيروت يوحنا الذي سماه زكريا الفصيح « محب الله يوحنا اسقف بيروت » [5] . وكان في عهد زينون المؤمن . وفي سنة

---

(١) هنا ص ٨٨ .

(٢) هنا ص ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٤ .

(٣) هنا ص ١٨١ - ١٨٢ .

(٤) هنا ص ١٧٣ و ١٧٦ و ٢١٢ و ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٥) سيرة مار سويريوس الانطاكي .

٤٨٥ عقد القديس بطرس الثاني الانطاكي مجمعاً في انطاكية . حضره في جملة من حضره اساقفة لبنان الفينيقي ، وقبلوا هنوطيقون زينون على انه يتضمن الحقيقة الارثوذكسية ، وانفذوا الى القديس بطرس منغوس الاسكندري رسالة الاتحاد والأخوة[١] . وجرت بين يوحنا وبين مار رابولا السميساطي مراسلات ، جاء على اثرها رابولا الى لبنان حيث بنى ديراً عظيماً بموازرة يوحنا وبمساعدة زينون كما مر معنا .

واشتهر بعده مارينا الذي حضر مجمع صيدا سنة ٥١٢ واشترك في عزل فلابيانس الانطاكي المتذبذب ، وحرم مجمع خلقيدون وطومس لاون ، وانتخاب سويريوس ورسامته بطريركاً لانطاكية[٢] .

أما ابرشية طرابلس ، فقد رأينا اسقفها مار بولس في مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩ ، يؤيد حرم بعض البطاركة والاساقفة المحازبين نسطور . كما رأينا خلفه مارباسيليوس في مجمع خلقيدون سنة ٤٥١ يظهر جرأة مشكورة بدفاعه عن الحقيقة الارثوذكسية وعن القديس ديوسقوروس الاسكندري ، ويعلن رأيه بصريح العبارة قائلاً : « نحن أيضاً قد عزلنا ثاودوريطس »[٣] .

ولابد ان هذه الابرشية اشتركت في المجمع الانطاكي سنة ٤٨٥ مع الاساقفة اللبنانيين الآخرين . وهكذا فقد كانت كنيسة طرابلس ارثوذكسية باكليروسها وشعبها . ولذلك اقتبل فيها مار سويريوس الانطاكي العماد المقدس سنة ٤٨٨[٤] . وفي الربع الاول من القرن التالي كان اسقفها اسطيفان ارثوذكسياً فراسله مارسويريوس المشار اليه[٥]

وفي هذا الزمن ترى ابيفان اسقف صور وشقيق فلابيانس الانطاكي

---

(١) هنا ص ٢٤٦ - ٢٤٨ .
(٢) هنا ص ٢٩٢ - ٢٩٤ .
(٣) هنا ص ١٦٢ .
(٤) هنا ص ٢٥٥ .
(٥) هنا ص ٣٠٥ .

المعزول ، **متمسكاً** ببدعة نسطور ، بينما كان اهل صور ارثوذكسيين ، ولذلك كتب اليهم مارسويريوس والى حاكم صور مسمهاً ابيفان [١] .

ولم يلتئم مجمعا صيدا سنة **٥١٢** وصور سنة **٥١٣** الا لحرم مجمع خلقيدون وطومس لاون ، وتأييد الحقيقة الارثوذكسية التي اعتنقها الجميع يومئذ .

وكان مار سويريوس الانطاكي يراسل أساقفة فينيقية ، ومارينا اسقف بيروت ، واسطيفان اسقف طرابلس وغيرهم من أساقفة لبنان . وفي احدى رسائله الى الارثوذكسيين في صور يشرح لهم : ان مجمع افسس الثاني كان قد قبل اوطاخي المبتدع بناء على عريضته المتضمنة ايماناً قويماً وحرما لماني وواَلنطينس وابوليناريوس وجميع المبتدعين ، ولكن الكنيسة نبذته حين عاد الى قيئه [٢] .



(١) هنا ص ٣٠٤ .

(٢) رسائله طبعة بروكس مج ١ ص ٢٦٦ - ٢٦٧ .

الفصل العشرون

اشهر اديرة السريان وكنائسهم في هذه الحقبة

لقد أظهر السريان في هذه الحقبة همة شماء في انشاء الأديار والكنائس التي اضحى معظمها مباءة للعلم والثقافة في شرقنا العزيز . وقد تطوع لنفحها كثير من الاغنياء فضلاً عن بعض الملوك الاتقياء كزينون وانسطاس . وقد سلف ذكر موآزرة زينون في انشاء دير مار رابولا في لبنان . أما انسطاس فقد سجل له التاريخ السرياني انشاءه معظم اديرة وكنائس طورعبدين بالعبارات التالية : « قد شيّد انسطاس سائر كنائس طورعبدين اعني قبة الزعفران وهيكل صلح وهيكل مار ابراهيم بمديات وهيكل كفوني (قرية دير كفان) وكنيستي عرناس وكفرزي وهيكل دير الصليب بحصن كيف (بيث ايل) وكان العاملان ثاودوسي وثاودور ابني شوفي »[1] .

وازدان جبل الرها المقدس وحده بنحو ثلاثمائة دير ، كان يقطنها في النصف الاول من هذا القرن تسعون الف راهب[2] . منها دير الرواق ، على قمة الجبل ، اقتبل فيه العماد المقدس مرة يوم عيد الدنح اثنا عشر الف نفس[3] .

ومن أشهر اديرتنا في هذه الحقبة : دير مار باسوس بقرب حارم بين اوفيمية وحمص ، ودير مار زكى بالرقة وعلى جانبيه نهر البليخ ، حيث ارتاض في السيرة الرهبانية سنة ٥٠٨ مار يوحنا التلي المعترف ، ودير فسيلتا بظاهر

---

(١) عن السريانية في كتاب نزهة الاذهان في تاريخ دير الزعفران تأليف قداسة البطريرك افرام الأول برصوم ص ٤٤—٤٥ .

(٢) راجع الجزء الأول من هذا المؤلف ص ٨٧ .

(٣) تاريخ الرهاوي المجهول مج ١ ص ١٨٢ .

مدينة تل موزل حيث سما في أعمال النسك قديسنا مار يعقوب البرادعي ؛ ودير مار يوليان الشيخ الناسك بظاهر القريتين — حمص ، ودير مار موسى الحبشي الناسك الشهيد في الجبل المدخن بالقرب من بلدة النبك اللذين اغتصبتهما منا الفرقة المنفصلة بنفوذ فرنسا ، ودير مار مرقس في اورشليم المعروف بدير السريان وهو بيت مريم ام يوحنا الذي دعي مرقس والوارد ذكره في الانجيل المقدس . وقد ظهر في كنيسته عام ١٩٤٠ أثر سرياني اسطرنجيلي ثمين مزبور على حجر القاعدة اليمنى في مدخل باب الكنيسة من الوجهة الداخلية على ارتفاع زهاء متر من الارض وهذه ترجمته : « هذا بيت مريم أم يوحنا الذي دُعي مرقس . وكرسه الرسل القديسون كنيسة باسم والدة الآله مريم بعد صعود سيدنا يسوع المسيح الى السماء . وبُني ثانية سنة ٧٣ م بعدما أخرب الملك طيطس اورشليم » . ورجح الخبراء بتواريخ الخطوط السريانية القدمى ان هذا الأثر زُبر حوالي القرن السادس ١.

ودير السريان في برية الاسقيط بمصر الذي ابتاعه من الأقباط ماروثا التكريتي التاجر السرياني في أواسط القرن السادس واوقفه على الرهبان السريان ؛ ودير المعلق او دير مار سرجيس باسم النساك سرجيس وزعورا وباعوث في الجبل القاحل فوق مدينة بلد غربي الموصل .

أما دير مار باسوس فكان انشاؤه على النحو التالي : ان الأب داود من رهبان دير مار باسوس الشهيد بالقرب من قرية حدل في طورعبدين ، رغب في زيارة بيت المقدس حوالي سنة ٤٧٨ . فحمل ذخيرة من أعضاء مار باسوس الشريفة . ولما انتهى الى مدينة حمص وجد حبل الأمن مضطرباً ، فحل في كنيسة السيدة والدة الآله وكانت في حوزة الزعيم السرياني الكريم المؤمن بطرس بن يوسف الذي دعا الراهب الى بيته . وسأله ان يصلي لأجل زوجته الكليلة البصر والعاقر . فاستشفع الراهب لها بالشهيد باسوس ولمس عينيها بذخيرته

---

(١) راجع الجزء الأول من هذا المؤلف ص ٩٢-٩٤ .

فشفية

بذخير

أودع

استشا

المقدس

بطرس

قشيد

وحبسر

فيه ما

التالي

فضلاً

ثالثة الى رئيسه الأب يوليان بعد سنة **٥١٩** مفوضاً الى سرجيوس مطران قورس وماريون اسقف شورا رسامة قسوس وشمامسة للدير[٢] . وقد مرت معنا الرسائل المتبادلة ما بين لعازر رئيس هذا الدير وبين الملفان مار يعقوب السروجي التي دلت على تمسك رهبان هذا الدير بالايمان القويم[٣] .

ومن اشهر كنائسنا في هذه الحقبة ما عدا كنائس الرها التي وردت في سياق الكلام عن اساقفة الرها :

١و٢—كنيسة الانبار ، وكنيسة مدينة حيرة النعمان التي انشأها اشراف العرب بعد تنصرهم بهمة مار شمعون الارشمي . وقد انفذ القديس مار سويريوس الانطاكي رسالة الى القسوس ورؤساء الأديار يوناثان وصموئيل ويوحنا العموديين وسائر الارثوذكسيين في بيعتي الانبار وحيرة النعمان[٤] .

---

(١) اخبار الشهداء والقديسين طبعة بيجان مج ٤ ص ٤٩٩—٥٠٤ .

(٢) رسائله طبعة بروكس مج ١ ص ٥٢ ومج ٢ ص ٢٠٥ و٥٠٣ .

(٣) هنا ص٢٩٨ — ٣٠٠.

(٤) رسائل مار سويريوس طبعة بروكس مج ١ ص ٢١٧—٢١٨ .

٣ - كنيسة المقابيين في انطاكية ورد ذكرها في الكلندار السرياني المخطوط سنة ٤١١ بما ترجمته « في اليوم الاول من شهر آب ذكر المعترفين ابناء شموني الذين دُفنوا في انطاكية في المكان المسمى قراطيه » . وقد ذاع خبرها في بلاد افريقيا كقول العلامة اوغسطينوس [١] .

٤ - كنيسة القديسة شموني واولادها المقابيين في قرية قره قوش من كورة نينوى ، التي تجدد بناؤها سنة ٧٩١ م كما تقرأ على باب مذبحها . وقد ذهبت لها شهرة مستفيضة باعجوبتها السنوية الباهرة ، وهي ظهور الشهيدة وابنائها ومعلمهم لعازر الكاهن يوم عيدهم الواقع في ١٥ تشرين الاول شبه ظلال عميقة تحيطها هالات من نور لامع مع احمرار لثياب الشهيدة ، سائرة على جدار المذبح ذهاباً واياباً منذ مساء العيد حتى نهايته . لذلك يؤمها الزائرون من جميع الأديان والمذاهب .

الفصل الحادي والعشرون

بعض عقائد الكنيسة في هذه الحقبة

١ - **طبيعة واحدة للمسيح بعد الاتحاد** : اعتقدت الكنيسة بطبيعة واحدة من طبيعتين للسيد المسيح بعد الاتحاد العجيب بدون اختلاط او امتزاج او استحالة ، وباقنوم واحد مركب من اقنومين [٢] . ولما انكر ذلك نسطور قائلاً بطبيعتين وباقنومين ناهضه القديس كيرلس الاسكندري وقلسطين الاول الروماني ومجمع افسس الاول سنة ٤٣١ ومجمع افسس الثاني برئاسة القديس ديوسقوروس

---

(١) الليتورجيات للسيد رحماني ص ٥٩-٦٠ .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٠٦-٣٠٧ وهنا ص ٣٥-٣٧ .

الاسكندري سنة ٤٤٩ . غير ان مجمع خلقيدون سنة ٤٥١ ماثل نسطور بالقول بطبيعتين لكنه خالفه بخصوص الاقنوم قائلاً باقنوم واحد ، مؤسساً قوله هذا على طومس لاون الروماني وهي الرسالة التي كتبها بمساعدة ثاودوريطس اسقف قورس وانفذها الى فلابيانس القسطنطيني كما اسلفنا . ثم التأم مجمع مسكوني في القسطنطينية سنة ٤٧٦ بأمر الملك باسيليسكوس نقض قرار المجمع الخلقيدوني وأعاد العقيدة الاولى الى الكنيسة ، ثم أعلن الملك ذلك بمرسوم ملكي وقعه ٧٠٠ اسقف بينهم بطاركة انطاكية والاسكندرية واورشليم . وعقبه مجمع آخر في القسطنطينية سنة ٤٨٢ بأمر زينون ضارباً على وتره . وفي السنة التالية اذاع زينون منشور الاتحاد (هنوطيقون) الشهير فايدته الكنائس الشرقية كلها بما فيها بطاركة انطاكية والاسكندرية والقسطنطينية واورشليم . وكان ذلك ايضاً نقضاً لقرار المجمع الخلقيدوني . وتلته مجامع أخرى بأمر الملك انسطاس في القسطنطينية وصيدا وانطاكية وصور من سنة ٥٠٨ — ٥١٣ وكلها تضرب على وتيرة واحدة كما مر معنا . هكذا عادت الى الكنيسة العقيدة الرسمية بطبيعة واحدة للمسيح بعد الاتحاد

٢ — **العذراء مريم والدة الاله** : هذه العقيدة ايضاً كانت سائدة في الكنيسة[١] فقاومها نسطور على أساس قوله بالطبيعتين وبالاقنومين . وهذه ولئن قبلها المجمع الخلقيدوني شكلياً الا انها كانت موضوع خلاف عند اصحابه بعدئذ فلما أصدر الملك لاون الاول مرسوماً في وجوب تسمية العذراء مريم : « والدة الآله » ، وكتابة اسمها في سفر الحياة « الدبتيخا » : ناهضه البطريرك مرطور الانطاكي الخلقيدوني ، فشكاه الى الملك بعض الرهبان الانطاكيين ، فعزله[٢] . وهكذا كان اغابيط الروماني بتأهب لاصدار أمر بالغاء ذكر اسم الطوباوية والدة

---

(١) راجع الجزء الأول ص ٣٠٦ وخطبة اطيقوس رئيس اساقفة القسطنطينية (٤٠٦ — ٤٢٦) في والدة الآله الدائمة البتولية .

(٢) هنا ص ٢٢٢ .

الآله مريم من الكنيسة وبعدم ابقاء صورتها مرسومة في اي مكان [1] . أما الكنيسة الارثوذكسية فقد حرصت على هذه العقيدة وذادت عن حياضها في سائر الحقب؛ وكان مار سويريوس الانطاكي وفيلكسينوس المنبجي ومار يعقوب السروجي وغيرهم من أكبر انصارها .

٣ – **صلب الآله المتجسد** : اعتقدت الكنيسة بان الآله المتجسد نفسه تألم وذاق الموت على الصليب بناسوته . بيد ان نسطور انكر هذه العقيدة ايضاً قائلاً : ان المصلوب انما كان انساناً محضاً ، اذ انفصل آنئذ اللاهوت عن الناسوت . فرد عليه كيرلس الاسكندري قائلاً « ان الوحيد نفسه تألم وذاق الموت » . وقال ايضاً في خطبته الشهيرة في مجمع افسس : « ان يهود اليوم قد منحهم هذا المجدف (نسطور) دالة عند الله بقوله لهم : انكم صلبتم انساناً وليس آلهاً » [2] وقد اقتدى بنسطور هيبا الرهاوي بقوله : « لا يفتخرن اليهود فانهم لم يصلبوا الله بل الانسان المحض » وقوله « فاذا كان الله قد مات فمن هو الذي أحياه » ؟ [3] . وماثله ثاودوريطس اسقف قورش بقوله بعد وفاة كيرلس الاسكندري وبحضور دومنس الانطاكي : « لن يضطر أحد رفيقه بعد على التجديف . اين هم القائلون ان الله هو الذي صُلب ؟ ان الله لا يصلب ، لكن الذي صُلب هو الانسان يسوع المسيح » الى ان قال « فليصمت اذن مؤلهو اللاهوت » [4] . أما دومنس الانطاكي ، فاذ يستنكر قول رهبان الاسكندرية « شئتم أم أبيتم ان الله قد مات » : يقول « اي شيء شر من هذا التجديف » ؟ الى ان يقول « انهم بلغوا هذا النفاق العظيم » [5] . فجاء مجمع خلقيدون يطعن

(١) هنا ص ٣٠٨ .
(٢) هنا ص ٤٧ .
(٣) هنا ص ٦٩ .
(٤) هنا حاشية ٨ ص ٣٠٨ .
(٥) هنا ص ٩٤ .

بكيرلس الاسكندري من طرف خفي بقرارد ضد القائلين « بتألم الطبيعة الالهية » (كذا)[1] مع انه لا كيرلس ولا غيره قال بهذا ، انما هو تمويه من قبل المجمع المشار اليه . لذلك علّق اليهود في الشارع بياناً موجهاً الى مرقيان جاء فيه : « لقد كانوا هذه المدة كلها يعتبروننا كأن آباءنا صلبوا آلهاً وليس انساناً . أما الآن وقد صرح المجمع الخلقيدوني بانهم صلبوا انساناً لا آلهاً : فنرجو ان ترد الينا مجامعنا »[2] . بيد ان المجامع الارثوذكسية التي نقضت مجمع خلقيدون أعادت الى الكنيسة هذه العقيدة الصحيحة التي تضمنها قانون الايمان النيقاوي نفسه . قال القديس طيمثاوس الثاني الاسكندري في رسالته الى الملك لاون الاول رداً على رسالة لاون الروماني : « ان قانون الايمان النيقاوي ينقض مذهب نسطور ورسالة لاون معاً اذ يقول : « ان ابن الله الوحيد المساوي للآب في الطبع والجوهر نزل من السماء وتجسد وتألم ومات وقام وصعد الى السماء وسيأتي ليدين الاحياء والأموات » عازياً الأمور الآلهية والبشرية معاً الى واحد »[3] الأمر الذي دعا القديس بطرس الثاني الانطاكي الى فرض تلاوة هذا القانون في الكنيسة في اثناء القداس تبكيتاً للخلقيدونيين والاوطاخيين سوية ، واعادة عبارة « يا من صلبت من أجلنا » الى التقاديس الثلاثة كما رأيت

٤ – **العذراء مريم والخطيئة الاصلية** : تابعت الكنيسة الجامعة رأيها السديد بصدد ميلاد العذراء مريم اي انها ولدت كبقية الناس من أبوين هما حنة ويوياقيم ، وقد لحقت بها الخطيئة الأصلية او الابوية التي عمّت جميع الناس على السواء . ولم يعصم منها سوى السيد المسيح له المجد اذ كان تجسده وميلاده فوق الناموس الطبيعي . ولكن العذراء تقدست وتطهرت منها حين حلّ عليها الروح القدس بعد ان بشرها الملاك بالحبل الآلهي[4] ؛

---

(١) هنا ص ١٨٦ و ١٨٩ .

(٢) هنا ص ١٩٥ .

(٣) هنا ص ٢١٦ .

(٤) راجع الجزء الأول من هذا المؤلف ص ٣٩ وميمر ماريعقوب السروجي في والدة الآله مريم .

الفصل الثاني والعشرون

سنن وذخائر شريفة

١ — **تقديس يوم الاحد**: سارت الكنيسة منذ صدرها على تقديس يوم الاحد لكونه يوم الرب . وقد دعم الملوك المسيحيون هذه السنة الكنسية بمراسيم ملكية ضمّت الى الشرائع المدنية منهم الملك لاون الاول (٤٥٧ — ٤٧٤) الذي فرض العطلة الرسمية أيام الآحاد والأعياد. وقد شمل هذا النظام الدوائر الرسمية والمدارس وغير ذلك من مرافق الدولة[١] .

٢ — **قانون الايمان في الكنيسة** : لم يكن يُتلى قانون الايمان النيقاوي في الكنيسة قبل هذا العهد ، ففي سنة ٤٧٦ فرض القديس بطرس الثاني الانطاكي تلاوته في القداس ، ليعارض به مجمع خلقيدون وبدعة اوطاخي على السواء كما أسلفنا . فأصبح ذلك سُنّة اخذت بها الكنيسة حتى يومنا هذا .

٣ — **الصور في الكنيسة** : ذكرنا في الجزء الاول من هذا الكتاب انه كانت تُرسم على جدران الكنائس صور تمثل حياة السيد المسيح وأخرى تشير الى أمور وردت في الكتاب المقدس[٢] . وقد رأينا الكنيسة تتابع هذا التقليد الرسولي في هذه الحقبة . قال مار يعقوب السروجي في أحد ميامره « ما أجمل الكنيسة سواء أكان في أيام الأعياد أو غيرها . اذ وضع فيها الصليب ورصعت جوانبها باللآلئ . ففي الجانب الواحد ترى الانبياء والرسل والشهداء المباركين ، وفي الجانب الآخر ترى رسم الآم ابن الله وصلبوته »[٣] . وقد سبقت شهادة مار

---

(١) تاريخ مارميخائيل الكبير ص ٢٤٩ وهنا ص ٢٥٤ .

(٢) الجزء الاول ص ٣١٧—٣١٨ .

(٣) باعوثه في فرض مساء الجمعة .

افرام بهذا الصدد[١] في الجزء الاول. وقد اخبرنا الذهبي الفم بطريرك القسطنطينية (+٤٠٧) في تأبينه للقديس ملاطيوس بطريرك انطاكية : ان المؤمنين لشدة محبتهم له كانوا يعلقون صورته في بيوتهم ويرسمونها على خواتمهم تبركاً وتيمناً ؛ وقد مر معنا ان مار يعقوب السروجي حين اختبره الاساقفة في كنيسة بطنان سروج سألوه ان يصف المركبة الآلهية التي تجلت لحزقيال النبي وكانت صورتها على جدار الكنيسة[٢] . وكذلك مر معنا ان الملك قباذ الفارسي حين دخل خزانة كنيسة آمد الكبرى رأى صورة السيد المسيح بشكل رجل جليل فسألهم عنها فأجابوا انها صورة آله النصارى، فسجد لها قائلاً ان صاحبها وعده في رؤيا الليل بان يسلم اليه المدينة وسكانها الذين اخطأوا اليه[٣] . واخبرنا يوحنا الافسسي ان أغابيط الروماني كان يتأهب لاصدار أمر بعدم ابقاء صورة والدة الآله مريم مرسومة في اي مكان [٤] .

٤ — **زنار سيدتنا العذراء مريم**: تكلمنا في الجزء الأول من هذا الكتاب مفصلاً[٥] عن زنار سيدتنا العذراء مريم ، وكيف حصل عليه مار توما الرسول وحمله الى الهند ، كما ذكرنا نقله من الهند الى الرها ومنها الى حمص . ونضيف هنا اننا نرجح ان يكون نقل الزنار من الهند الى الرها مع رفات مار توما الذي نقل اليها سنة ٣٩٤ في عهد مطرانها مار قورا . كما اننا نرجح ايضاً ان نقله من الرها الى حمص كان سنة ٤٧٦ ، وان الاب داود من رهبان دير مار باسوس في طورعبدين : كان الذي أؤتمن على نقله اليها ، ووضعه في كنيسة السيدة والدة الآله التي حلّ فيها مدة وترك فيها ذخيرة مار باسوس العجائبية كما أسلفنا ؛ ذلك ان الذخيرة الشريفة وجدت مربوطة باناء الزنار عند اكتشافه . والأظهر

---

(١) مداريشه في البتولية ٢٩ : ٦ .

(٢) هنا ص ٢٥٦ .

(٣) هنا ص٢٧٦ — ٢٧٧ .

(٤) هنا ص ٣٠٨.

(٥) الجزء الاول ص ٤٠–٤٣ .

ان الأب داود نفسه دفنهما معاً في هيكل الكنيسة الاوسط . وبعد مدة عيدت له الكنيسة في ٣١ آب كما خلع الزنار على هذه الكنيسة اسم كنيسة الزنار او كنيسة أم الزنار .

٥ — **هامة مار يوحنا المعمدان** : أجمع رواة المسيحية القدماء على نقل هامة مار يوحنا المعمدان وبعض رفاته الى كنائس دمشق وحمص وحلب في القرن الرابع . وقد روى بعضهم ان هامته وجدت في مدينة هيرودس فنقلت الى حمص ثم ظهرت وأودعت كنيسة بنيت للتقديس سنة ٤٥٣ . وفي سنة ٤٨٨ تبرك منها مار سويريوس قبيل رهبنته يرافقه خدنه زكريا الفصيح[١] . وذكرها في خطبته في مار يوحنا المعمدان[٢] .

٦ — **أقدم نسخة للانجيل** : لاشك في ان الانجيل المقدس كتبه اثنان من الرسل واثنان من المبشرين ، وقد عرفته الكنيسة منذ صدرها ، بيد ان طوارئ الزمان لم تترك للكنيسة نسخة من ذلك العهد . وأقدم نسخة منه في العالم اليوم هي بالسريانية كتبها الخطاط يعقوب في الرها سنة ٤١١[٣]



(١) هنا ص ٢٦٦ .
(٢) في كتاب التراجيم السنوية السرياني للاباء الارثوذكسيين .
(٣) تجدها في خزانة المتحف البريطاني بلندن .

الفصل الثالث والعشرون

آباء السريان والمصنفات اليونانية

من المعلوم ان اليونانية كانت لغة الأدب والاجتماع في القرون الستة الاولى ، ولذلك فقد كان طبيعياً ان يكتب علماء السريان ايضاً بهذه اللغة العريقة فضلاً عن لغتهم السريانية . ولكنهم حرصوا على نقل نفثاتهم ونفثات الكتاب اليونان ايضاً الى لغتهم . وهكذا صين معظم المصنفات اليونانية بالسريانية في حين انه لم يبق من بعضها في اليونانية سوى نبذ . ومن جملة هذه المصنفات المنقولة في القرن الخامس وصدر السادس : كتاب تفسير الانجيل لتأوفيلس الاسكندري (+٤١٢) وكتاب يوحنا مطران اورشليم (+٤١٧) في الايمان ، ورد اقاق مطران ملطية (٣٤١م) على اندراوس السميساطي ، وكتاب في العبادة بالروح والحق — تفسير الشرائع اليهودية — وكتاب الايمان الحق — ترجمة رابولا الرهاوي — وكتاب في الثالوث وتفسير انجيل لوقا في غاية التفصيل تأليف كيرلس الاسكندري (+٤٤٤) وخطبة في والدة الآله ضد نسطور القاها في مجمع افسس الاول ، وخطب لانطيوخس اسقف عكا (٤٠٨م) وسوريان اسقف جبلة واطيقس القسطنطيني (+٤٢٦) وثاودوطس مطران انقرة (٤٤٠م) وفروقلس القسطنطيني (+٤٤٦) وانطيباطروس مطران بصرى (حول سنة ٤٦٠) وتفسير المزامير لنفس الراهب ايسيخيوس الاورشليمي (+٤٥١) ، ورسالة ثاوفيلس الاسكندري الى رهبان مار باخوميوس ، ورسالة القيصر ين ثاودوسيوس الثاني ووالنطيان الثالث الى اسطيفان مطران افسس في سياسة الكنيسة ، ورسالة لاون الروماني الى الملك مرقيان جواباً لرسالته . ومعظم فصول تاريخ سقراط

وثاودوريطس القورسي الكنسي[1] . وكتاب طيمثاوس الثاني الاسكندري (+٤٧٧) لدحض المجمع الخلقيدوني .

وقد نقلت الى السريانية ايضاً النواميس التي سنّها ثاودوسيوس الثاني والملك لاون الاول لشراء الاراضي والرقيق ومهور النساء وقسمة المواريث بين الاخوة والوصايا وغيرها[1] . والمعروف ان مجموعة قوانين ثاودوسيوس رتبت سنة ٤٣٨ وكانت قد تعينت لجنة لجمعها بهمة المدبر انطيوخس سنة ٤٢٩ .

وحول ختام القرن الخامس وصدر السادس نُقل كتاب الاريوباغي المشهور وقد اجمع العلماء على انه منحول وان مؤلفه راهب فيلسوف برز نحو هذا الوقت في سوريا او فلسطين . كان يتجنب جدل أهل عصره ولذلك تحاشى فيه عن ذكر الطبيعة او الطبيعتين للسيد المسيح قائلاً بفعل جديد « تياندريكي » للآله الذي صار انساناً . والكتاب ضخم ، خصه مؤلفه بالاسقف طيمثاوس . وضمنه أربع مقالات في الصفات او الاسماء الآلهية ومراتب الملائكة وطغماتهم ووظائفهم واسمائهم — وهو أول من صرح بانحائهم — ومراتب رئاسة الكهنوت البيعية ، وفي ما يُعمل في العماد والقداس والميرون والرسامات والرهبنة والصلاة على الموتى . وفي اللاهوت السري واللاهوت المتحد والمنفصل . وقد لحم الفلسفة الافلاطونية الحديثة بعلم اللاهوت المسيحي . وذكر تلاوة دستور الايمان في القداس وصرح بعماد الاطفال ونظام الرهبنة الكامل[2] .

وقد أخذ برأيه أولاً السريان فالروم فاللاتين الذين كادوا ينزلونه منزلة الاسفار المقدسة ولا سيما عميدهم توما الاكويني . حتى جهر العلماء بنحله في منتصف القرن التاسع عشر[2] .

---

(١) اللؤلؤ المنثور لقداسة البطريرك افرام الاول برصوم ص ١٧٧–١٨١ .

(٢) فيه ص ١٠٩–١١٥ .

الفصل الرابع والعشرون

تعليم الفتاة الشرقية

لم يدلّنا التاريخ على مواطن التعليم للفتاة الشرقية . بيد اننا عثرنا على أسماء بعض اللواتي تذوقن الأدب وتفقهن في الأسفار القدسية ، وهن ممن انخرطن في سلك الرهبنة أو الشماسية . واليك اخبارهن :

١ — **تومايس** : كانت راهبة أديبة ، برزت في مستهل القرن الرابع . ورافقت جهاد واستشهاد الراهبة القديسة فبرونية النصيبينية سنة ٣٠٤ فانبرت لكتابة جهادها بالسريانية الفصحى[١] .

٢ — **مريم القيدونية** : ابنة اخي ابراهيم القيدوني (+٣٦٦) من كبار النساك في القرن الرابع . تتلمذت لعمها مترهبة . ولما هوت ، ارعوت بنصائحه وارشاداته . فحبكت من ثم انشودة سريانية جميلة فيها تندب حظها نادمة على ما فرط منها[٢] .

٣ — **تلميذات مار افرام** : لما رأى مار أفرام (+٣٧٣) ان برديصان أو ابنه هرمونيوس قد استهوى قلوب السريان الرهاويين باناشيد سريانية ضمنّها آراءه المعروفة : نظم أناشيد عذبة ضمّنها المعتقد القويم ، ولقّنها الفتيات الرهاويات

---

(١) نشره بيجان في اخبار الشهداء والقديسين مج ٥ ص ٥٧٣ — ٦١٥ .
(٢) الجزء الاول من مؤلفنا ص ٢٨٣ .

اللواتي كن يرتلنها في الكنائس[1] . وقد قرظهن الملفان مار يعقوب السروجي بقوله : « رتلت العبرانيات بدفوفهن وهنا تسبح الآراميات (السريانيات) بمداريشهن (اناشيدهن) » .

٤ — **هدس واسطرطانيقا** : كانتا شماستين سريانيتين في كنيسة تل موزن ، تخطّان الكتب السريانية . وقد ورد ذكرهما في العريضة التي رفعها اكليروس مدينة تل موزن الى مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩ ضد اسقفهم سوفرون[2] .

٥ و٦ — **اوفيمية ابنة الظبي وابنتها مرتا** : ذكر مار يوحنا الافسسي في سيرة مريم واوفيمية ابنتي الظبي ، ان اوفيمية تزوجت في صباها وانجبت بنتا سمتها مرتا ، ثم ترملت وتنسكت في تل موزل . وقد تعلمت سفر المزامير . أما بنتها فتعلمت هذا السفر منها ، كما درست الاسفار الاخرى ايضاً مع الخط[3] .

٧ — **الارملة الرسامة** : ذكر الافسسي في سيرة الناسك حبيب العجائبي ، أرملة فقيرة كانت قد تعلمت فن الرسم ، وأخذت تزاول هذه المهنة سعياً وراء الرزق . وفتحت مدرسة في بيتها للفتيات تعلمهن هذا الفن . وحدث ان اثنتين من تلميذاتها بعد ان برعتا في هذا الفن : انكرتا أتعابها الجزيلة ولم تدفعا لها الأجور المترتبة عليهما . فشكت أمرها الى الناسك حبيب الذي انفذ اليهما رسالة يمنعهما من مزاولة الرسم[4] قبل ان تدفعا أجور المعلمة . فلم تأبها له ،

---

(١) الجزء الاول ص ٣٠١ .

(٢) هنا ص ١٢٥ .

(٣) سير النساك الشرقيين مج ١ ص ١٧١ .

(٤) ورد في مختصر تاريخ سوريا ولبنان تأليف احد الآباء اليسوعيين ما نصه : عهد الفاتحون المسلمون بأمر البناء الى صناع سوريين (سريان) . وقد رأى المقدسي وهو من علماء الجغرافية في جامع مكة فسيفساء رسمت عليها اسماء صناعها من السوريين (السريان) والاقباط . وقد اقتبس مصورو المخطوطات في الغرب والنقاشون والمهندسون من الصناعة السورية وفنونها (ص ٣٣ — المطبعة الكاثوليكية — بيروت ١٩٢٤) . بل ان مكة نفسها اسم سرياني ومعناه : الارض المنخفضة .

فنالهما حالاً عقاب الله : اذ عقل لسان الواحدة ويبست يد الأخرى . فأسرع ذووهما الى تلك المعلمة ودفعوا لها أجورها . فرافقتهم الى الناسك ملتمسة منه أن يسامحهما . ففعل ، فأصابتا العافية [1] .

٨ — **مدرسة الفتيان والفتيات** : ذكر الافسسي ايضاً في سيرة الناسك مار شمعون الطوري . اذ وجد مرة في قرية جبلية نائية على الفرات اسمها معربان . واذ علم ان لا كاهن في القرية ، أخذ يجمع سكانها الاميين في كنيستهم الصغيرة . ويعظهم من كتاب الله مهذباً اخلاقهم الخشنة . ثم انتخب من اولادهم ثمانية عشر فتى واثني عشرة فتاة وأدخلهم الكنيسة وقص شعرهم مكرساً اياهم لخدمة الله، بدون علم أهلهم الذين حين بلغهم الأمر لم يرقهم ، فجاؤوا يبكون ويلعنون . أما الناسك فكان يبتسم ويهدئ روعهم . ثم فتح لهم مدرسة ولقنهم اولاً الصلاة والاناشيد الكنسية ، ثم علمهم قراءة سفر المزامير والاسفار الاخرى بالسريانية لمدة خمس سنين . فانتعش القوم بتسابيح فتيانهم وفتياتهم . وقد صرف في هذا الجهاد ستاً وعشرين سنة . وصار تلاميذه قراء ورواهب انبروا لتعليم غيرهم . وهكذا جاء باولئك الاميين الى الثقافة وحسن الاخلاق [2] .

٩ — **اولمبياديس وانسطاسية وقيسارية** : رأينا الذهبي الفم في مطلع القرن الخامس يراسل الفاضلة اولمبياديس في القسطنطينية [3] ، ومارسويريوس الانطاكي في الربع الاول من القرن التالي يراسل الشماسة انسطاسية وقيسارية وغيرهما [4] .

---

(١) سير النساك الشرقيين مج ١ ص ١٥ — ١٦ .

(٢) فيه ص ٢٢٩—٢٤٧ .

(٣) هنا ص ٢٤ .

(٤) رسائل مارسويريوس طبعة بروكس مج ٢ ص ٧٥—١١٨ و١٩٤ — ٢٥٩ ومج ١ ص ٣٢٩ — ٣٣٧ .

ـن الفضائل المسيحية والاسرار القدسية . الأمر الذي يدل على تنوهن
العلم والثقافة ، والا لما استطعن تذوق ذلك .
ما تمكنا من الوقوف عليه بصدد تعليم الفتاة الشرقية في هذه الحقبة ،
في ان ما لم نقف عليه هو اكثر بكثير .

الفصل الخامس والعشرون

بطاركة انطاكية حتى صدر القرن السادس

— القديس بطرس الرسول (٣٧ — ٦٧)

— القديس افوديوس (٦٧ — ٦٨)

— القديس اغناطيوس النوراني (٦٨ — ١٠٧)

— ايرون (١٠٧ — ١٢٧)

— قورنيليوس (١٢٧ — ١٥٤)

— القديس ايروس (١٥٤ — ١٦٩)

— القديس تأوفيلس (١٦٩ — ١٨٢)

— القديس مكسيمينس (١٨٢ — ١٩١)

— القديس سرافيون (١٩١ — ٢١١)

١٠ — القديس اسقليفياديس (٢١١ — ٢٢٠)

١١ — القديس فيليطوس (٢٢٠ — ٢٣١)

١٢ — القديس زبينا (٢٣١ — ٢٣٧)

١٣ — القديس بابولا (٢٣٧ — ٢٥١)

١٤ — فابيوس (٢٥١ — ٢٥٤)

١٥ — القديس ديمتريانس (٢٥٤ — ٢٦٠)

١٦ — بولس الاول (٢٦٠ — ٢٦٨)

١٧ — دومنس الاول (٢٦٨؟ — ٢٧٣)

١٨ — طيميوس (٢٧٤ — ٢٨٢)

١٩ — قوريلس (٢٨٣ — ٣٠٣)

٢٠ — تيرانوس (٣٠٤ — ٣١٤)

٢١ — بيطاليوس (٣١٤ — ٣٢٠)

٢٢ — فيلوجونيوس (٣٢٠ — ٣٢٣)

٢٣ — بولينوس (٣٢٣ — ٣٢٤)

٢٤ — القديس اوسطاثيوس[1] (٣٢٤ — ٣٣٧)

٢٥ — القديس ملاطيوس[2] (٣٦٠ — ٣٨١)

٢٦ — القديس فلابيانس الاول الكبير (٣٨١ — ٤٠٤)

٢٧ — فورفوريوس (٤٠٤ — ٤١٢)

٢٨ — الكسندروس (٤١٢ — ٤١٧)

٢٩ — ثاودوطس (٤١٧ — ٤٢٨)

٣٠ — يوحنا الاول (٤٢٨ — ٤٤٢)

٣١ — دومنس الثاني (٤٤٢ — ٤٤٩)

---

(١) لقد نفى الاريسيون مار اوسطاثيوس سنة ٣٣٠ واقاموا بدلا منه اولاليوس (٣٣١ — ٣٣٣) فاوفرونيوس (٣٣٣ — ٣٣٤) فئلاقيلوس (٣٣٤ — ٣٤٢) فاسطيفانس (٣٤٢ — ٣٤٤) فلاونطيوس (٣٤٤ — ٣٥٧) فاودوكسيوس (٣٥٨ — ٣٥٩) فانيانس (٣٦٠) .

(٢) نشأ خلف بين الارثوذكسيين في انطاكية فنصبت فئة منهم بولينوس الثاني (٣٦٢ - ٣٨٨) فاوغريس (٣٨٨ — ٣٩٣) ثم خضعت في عهد البطريرك الكسندروس .

٣٢ — مكسيموس[1] (٤٤٩ — ٤٥٥ — ٤٦٠)

٣٣ — القديس بطرس الثاني[2] (٤٦٨ — ٤٨٨)

٣٤ — بلاديوس (٤٨٤ — ٤٩٨)

٣٥ — فلابيانس الثاني (٤٩٨ — ٥١٢)

٣٦ — القديس سويريوس الاول الكبير (٥١٢ — ٥٣٨)

---

(١) لقد تنازل عن الكرسي سنة ٤٥٥ فأقام الخلقيدونيون مكانه باسيل (٤٥٦ — ٤٥٨) فأناق (٤٥٨ — ٤٥٩) فمرطور (٤٥٩ — ٤٦٨) .

(٢) لقد نفاه الخلقيدونيون سنة ٤٧١ واقاموا مكانه يوليان (٤٧١ — ٤٧٥) ثم عاد مار بطرس سنة ٤٧٥ وفي سنة ٤٧٦ نفي ثانية فقام مكانه يوحنا الثاني الارثوذكسي (٤٧٦ — ٤٧٨) فاسطيفانس الخلقيدوني (٤٧٨ — ٤٨١) فاسطيفانس آخر (٤٨١ — ٤٨٢) فقلانديون (٤٨٢ — ٤٨٥) ثم عاد مار بطرس سنة ٤٨٥ .

الفهرست

صفحة

هداء الكتاب
لمقدمة بالعربية
مقدمة ثانية بالسريانية

الباب الأول

من سنة ٤٠٠ — ٤٢٨

ل الاول : ثاوفيلس الاسكندري وشقاق كنيسة انطاكية ٩
ل الثاني : فورفوريوس والقديس الكسندروس بطريركاانطاكية ١١
ل الثالث : مجمع سليق الثاني سنة ٤١٠ ١٢
ل الرابع : قوانين مجمع سليق الثاني الأربعة والعشرون ١٣
ل الخامس : قانون ايمان مجمع سليق الثاني ١٧
ل السادس : اسحق وآحي جاثليقا المشرق ١٨
ل السابع : قوانين مزورة نحلت مجمع نيقية ١٩
ل الثامن : القس العلامة ايرونيموس ناسك سوريا وفلسطين ٢١
ل التاسع : الجاثليق ياب الاها ومجمع سليق الثالث ٢٢
ل العاشر : القديس ماروثا الميافرقيني ٢٣
ل الحادي عشر : المانانان السريانيان مار اسحق الآمدي ومار دادا ٢٥

صفحة

الفصل الثاني عشر : عاصفة الاضطهاد تجتاح كنيسة المشرق الارامية ٢٧
الفصل الثالث عشر : مار اقاق السرياني الآمدي يفتدي اسرى الفرس ٢٨
الفصل الرابع عشر : أشهر شهداء اضطهاد بهرام الخامس ٢٩

الباب الثاني

من سنة ٤٢٨ — ٤٤٨

الفصل الاول : انحطاط مدرسة انطاكية اللاهوتية ٣٢
الفصل الثاني : نسطور ناسك انطاكية السرياني ٣٤
الفصل الثالث : نسطور وعقيدة الكنيسة ٣٥
الفصل الرابع : اسباب انعقاد مجمع افسس الاول ٣٧
الفصل الخامس : حروم (فصول) مار كيرلس الاسكندري الاثنا عشر ٤٠
الفصل السادس : القيصر ثاودوسيوس الثاني يعقد مجمع افسس الاول ٤٢
الفصل السابع : خطبة كيرلس الاسكندري في افتتاح المجمع ٤٤
الفصل الثامن : المجمع يعزل نسطور ويشجب تعاليمه ٥٠
الفصل التاسع : اعمال وقوانين مجمع افسس الاول ٥٣
الفصل العاشر : يوحنا الانطاكي يحتج على مجمع افسس الاول ٥٥
الفصل الحادي عشر : ثاودوسيوس يستأنف وساطته بين الانطاكيين والاسكندريين ٥٧
الفصل الثاني عشر : اعتراض بعض الأساقفة على شروط الصلح ٦٠
الفصل الثالث عشر : مار اقاق مطران حلب السرياني ٦٢
الفصل الرابع عشر : رسالة القس هيبا الرهاوي الى ماري مطران فارس ٦٣
الفصل الخامس عشر : القديس رابولا مطران الرها السرياني ٦٥
الفصل السادس عشر : هيبا يُرسم مطراناً للرها ويفسد الايمان ٦٨
الفصل السابع عشر : ابرشية اردشير (فارس) السريانية ٧٠

صفحة

صل الثامن عشر : البطريرك الانطاكي يوحنا الاول ٧١
صل التاسع عشر : القديس فروقاس القسطنطيني وتراثه في السريانية ٧٣
صل العشرون : دومنس الثاني الانطاكي — اغتصابه الكرسي وعبثه بالنظام الكنسي ٧٤
صل الحادي والعشرون : دومنس الانطاكي يفسد كنيسة حمص ٧٦
صل الثاني والعشرون : دومنس الانطاكي يبلبل كنيسة طرطوس (انطردوس) ٧٧
صل الثالث والعشرون : دومنس يضطهد بلاجيوس القس الانطاكي ٧٨
صل الرابع والعشرون : ثاودوريطس اسقف قورس أحد اقطاب النسطرة ٧٩
صل الخامس والعشرون : اراء ثاودوريطس النسطوري ٨١
صل السادس والعشرون : صورة ايمان ثاودوريطس اسقف قورس ٨٣
صل السابع والعشرون : كنيسة الرها ترفع أمر هيبا الرهاوي الى دومنس الانطاكي ٨٥
صل الثامن والعشرون : ايريناوس مطران صور النسطوري ٨٦
صل التاسع والعشرون : مجمع بيروت يحاكم هيبا ودانيال اسقف حران ٨٨
صل الثلاثون : الرسائل المتبادلة بين مار ديوسقوروس الأسكندري ودومنس الأنطاكي ٩٠
صل الحادي والثلاثون : رسالة دومنس الانطاكي الى فلابيانس القسطنطيني ٩٥
صل الثاني والثلاثون : استشهاد مار اسطيفانس اسقف سميساط ٩٧

الباب الثالث

من سنة ٤٤٨ — ٤٥٠

صل الاول : بدعة اوطاخي ومجمع فلابيانس القسطنطيني ٩٩
صل الثاني : اعمال مجمع فلابيانس ضد اوطاخي ١٠٢
صل الثالث : أوطاخي يستأنف دعواه الى القيصرين ثاودوسيوس والنطينوس ١٠٤
صل الرابع : ثاودوريطس اسقف قورس يستميل لاون الروماني الى النسطرة ١٠٦

		صفحة
الفصل الخامس	: مجمع افسس الثاني سنة ٤٤٩	١٠٧
الفصل السادس	: القيصران ثاودوسيوس الثاني ووالنطينوس الثالث يعقدان مجمع افسس الثاني	١٠٨
الفصل السابع	: كنيسة الرها تنادي بسقوط مطرانها هيبا	١١٠
الفصل الثامن	: عريضة كنيسة الرها ضد هيبا	١١١
الفصل التاسع	: الحكومة تستجوب اكليروس الرها بخصوص هيبا	١١٣
الفصل العاشر	: اشهر الآباء الذين حضروا مجمع افسس الثاني المسكوني	١١٥
الفصل الحادي عشر	: مجمع افسس الثاني يفتتح اعماله في كنيسة ماريا	١١٧
الفصل الثاني عشر	: المجمع يعزل هيبا مطران الرها	١١٩
الفصل الثالث عشر	: المجمع يعزل دانيال اسقف حران	١٢٢
الفصل الرابع عشر	: المجمع يعزل ايريناوس اسقف صور وافولينوس اسقف جبيل (بيبلوس)	١٢٣
« الخامس عشر	: المجمع يبحث قضية سوفرون اسقف تل موزل	١٢٥
« السادس عشر	: المجمع يعزل ثاودوريطس اسقف قورس	١٢٦
« السابع عشر	: المجمع ينظر في اعمال مجمع فلابيانس القسطنطيني	١٢٩
« الثامن عشر	: دعاء اوطاخي في عريضته الى مجمع افسس الثاني	١٣٣
« التاسع عشر	: المجمع يبحث سبب عزل اوطاخي	١٣٥
« العشرون	: المجمع يعزل فلابيانس القسطنطيني واوسابيوس اسقف دوريليوم	١٣٢
« الحادي والعشرون	: المجمع يعزل دومنس الانطاكي	١٣٩
« الثاني والعشرون	: المجمع يختم اعماله	١٤٣
« الثالث والعشرون	: القيصر ثاودوسيوس الثاني يذيع مقررات المجمع	١٤٥
« الرابع والعشرون	: مجمع افسس الثاني وطومس لاون الروماني	١٤٧

الباب الرابع

من سنة ٤٥٠ – ٤٧٦

صفحة

الفصل الاول : لاون الروماني يلتمس عقد مجمع مسكوني لابطال مجمع افسس الثاني ١٤٩
« الثاني : لاون الروماني يمهد لقبول طومسه ١٥١
« الثالث : مار ابجاي السرياني مطران نيقية ١٥٢
« الرابع : مرقيان يعقد مجمع خلقيدون سنة ٤٥١ ١٥٤
« الخامس : أشهر الآباء الذين حضروا مجمع خلقيدون ١٥٥
« السادس : الجلسة الاولى — أ — عربدة نواب لاون الروماني ١٥٨
« السابع : الجلسة الاولى — ب — الخلقيدونيون ينتهكون حرمة القوانين البيعية ١٦٠
« الثامن : الجلسة الاولى — ج — اهتمام المجمع الخلقيدوني بتبرئة فلابيانس القسطنطيني ١٦٦
« التاسع : الجلسة الاولى — د — كذب بعض الاساقفة وطلبهم الغفران في تبرئة فلابيانس ١٦٨
« العاشر : الجلسة الاولى — هـ — جرأة اوسطاثاوس اسقف بيروت وانتصار مار ديوسقوروس الاسكندري ١٧٢
« الحادي عشر : الجلسة الثانية غير القانونية — عزل مار ديوسقوروس الاسكندري ١٧٥
« الثاني عشر : الجلسة الثالثة — المجمع يمهد لتبديل الايمان القويم ١٧٨
« الثالث عشر : الجلسة الرابعة — صورة جديدة للايمان ١٨٠
« الرابع عشر : الجلسة الخامسة — القضاة يضغطون على الاساقفة لتوقيع صورة الايمان الجديد ١٧٢

صفحة

الفصل الخامس عشر : الجلسة السادسة : القيصر مرقيان في المجمع ١٨٥

〃 **السادس عشر** : عقيدة مجمع خلقيدون على المحك ١٨٧

〃 **السابع عشر** : خيبة رومية في قوانين مجمع خلقيدونية ١٩٢

〃 **الثامن عشر** : الاضطهاد البيزنطي الاول ١٩٥

〃 **التاسع عشر** : مار ثاودوسيوس رئيس اساقفة اورشليم ١٩٨

〃 **العشرون** : ارثوذكسية القديس ديوسقوروس الاسكندري ٢٠٠

〃 **الحادي والعشرون** : هلاك المبتدعين نسطور واوطاخي ٢٠٤

〃 **الثاني والعشرون** : القديس مار برصوم رئيس الأبيلين (النساك) السرياني ٢٠٦

〃 **الثالث والعشرون** : رسامة القديس طيمثاوس الثاني الاسكندري ٢١٠

〃 **الرابع والعشرون** : هلاك بروتيريوس الاسكندري الدخيل ٢١١

〃 **الخامس والعشرون** : القديس مار سمعان العمودي السرياني ٢١٢

〃 **السادس والعشرون** : الملك لاون الأول والمجمع الخلقيدوني ٢١٥

〃 **السابع والعشرون** : الملك لاون الاول ينفي القديس طيمثاوس الاسكندري ٢١٧

〃 **الثامن والعشرون** : بيروت ترحب للقاء القديس طيمثاوس الاسكندري ٢١٩

〃 **التاسع والعشرون** : البطريرك مكسيموس الانطاكي ٢٢٠

〃 **الثلاثون** : البطريرك مرطور الانطاكي الدخيل ٢٢٢

〃 **الحادي والثلاثون** : بعض علماء السريان في هذه الحقبة ٢٢٤

〃 **الثاني والثلاثون** : التريصاجيون — التقاديس الثلاثة ٢٢٦

الباب الخامس

من سنة ٤٧٦ — ٥٠٠

الفصل الاول : الملك باسيليسكوس يرد الاساقفة المنفيين ٢٢٩

〃 **الثاني** : الملك باسيليسكوس يعقد مجمعاً في القسطنطينية نقضاً لمجمع خلقيدون ٢٣١

		صفحة
الفصل الثالث	: الملك زينون ينفي الأساقفة الأرثوذكسيين	٢٣٣
« الرابع	: داد يشوع وبابويه جاثليقا سليق	٢٣٥
« الخامس	: انتشار البدعة النسطورية في المملكة الفارسية	٢٣٦
« السادس	: ندامة البطريرك اقاق القسطنطيني	٢٣٩
« السابع	: الملك زينون يعقد مجمعاً في القسطنطينية ويعلن الهنوطيقون	٢٤١
« الثامن	: مار بطرس منغوس الاسكندري يفسر هنوطيقون زينون	٢٤٢
« التاسع	: احتجاج بعض الاسكندريين على الهنوطيقون	٢٤٤
« العاشر	: بطرس الثاني الانطاكي يعقد مجمعاً في انطاكية	٢٤٦
« الحادي عشر	: رسامة مار فيلكسينوس مطراناً لمنبج	٢٤٨
« الثاني عشر	: اشهر خريجي كلية بيروت الفقهية	٢٥٠
« الثالث عشر	: المحامي سويريوس السوزوبولي	٢٥٣
« الرابع عشر	: ملفنة مار يعقوب السروجي	٢٥٥
« الخامس عشر	: القديس بطرس الكرجي اسقف مايوما — غزة	٢٥٧
« السادس عشر	: الملفان السرياني مار اسحق الانطاكي	٢٥٩
« السابع عشر	: البطريرك بطرس الثاني الانطاكي	٢٦٢
« الثامن عشر	: مدرسة الرها السريانية اللاهوتية	٢٦٣
« التاسع عشر	: الراهب سويريوس السوزوبولي	٢٦٦
« العشرون	: عزل البطريرك افيميوس القسطنطيني	٢٦٨
« الحادي والعشرون	: البطريرك بلاديوس الانطاكي	٢٦٩

الباب السادس

من سنة ٥٠٠ — ٥١٨

صفحة

الفصل الاول : بعض علماء الكنيسة في هذه الحقبة ٢٧٠
« الثاني : اساقفة الرها في القرن الخامس ٢٧٢
« الثالث : صحة نبوة مار يعقوب السروجي عن دمار آمد ٢٧٥
« الرابع : مدرسة نصيبين الثانية النسطورية ٢٧٨
« الخامس : دفاع الراهب سويريوس السوزوبولي عن الايمان ٢٧٩
« السادس : اساقفة اورشليم في القرن الخامس ٢٨٢
« السابع : جهاد مار شمعون الارشمي السرياني في بلاد فارس ٢٨٤
« الثامن : مار شمعون الارشمي والنساطرة ٢٨٥
« التاسع : مجمع القسطنطينية ينقض مجمع خلقيدون ويعزل مقدون القسطنطيني ٢٨٧
« العاشر : الصوت الحي في عزل مقدون القسطنطيني ٢٩٠
« الحادي عشر : مجمع صيدا يعزل فلابيانس الثاني الانطاكي ٢٩٢
« الثاني عشر : الراهب سويريوس السوزوبولي ينصب بطريركاً لانطاكية ٢٩٤
« الثالث عشر : همة مار يعقوب السروجي في تثبيت المؤمنين ٢٩٧
« الرابع عشر : مارسيويريوس يشرح هنوطيقون زينون في مجمع صور ٣٠١
« الخامس عشر : الكنيسة الشرقية في عهد مار سويريوس الانطاكي ٣٠٢
« السادس عشر : الخليقدونيون وبدعة نسطور ٣٠٦

صفحة

ـل السابع عشر : ائمة الارثوذكسية وبدعة اوطاخي ٣٠٩
« **الثامن عشر** : الكنيسة في لبنان ٣١٣
« **التاسع عشر** : ارثوذكسية الكنيسة في لبنان ٣١٦
« **العشرون** : اشهر اديرة السريان وكنائسهم في هذه الحقبة ٣٢٠
« **الحادي والعشرون**: بعض عقائد الكنيسة في هذه الحقبة ٣٢٣
« **الثاني والعشرون** : سنن وذخائر شريفة ٣٢٧
« **الثالث والعشرون**: آباء السريان والمصنفات اليونانية ٣٣٠
« **الرابع والعشرون** : تعليم الفتاة الشرقية ٣٣٢
« **الخامس والعشرون**: بطاركة انطاكية حتى صدر القرن السادس ٣٣٥



ملحق

صحيفة

٥٠ حاشية ١ لقد كتب وكيل البطريرك مرطور الانطاكي الخلقيدوني في القسطنطينية اليه يقول : البيعة المقدسة الجامعة التي انت رئيسها واوضا (هنا ص ٢٢٣) وقال ابن افتونيا في سيرة مار سويريوس الانطاكي « العظيم بين الملافنة يوحنا اسقف القسطنطينية (الذهبي الفم) بل اسقف المسكونة كلها » طبعة كوجنر ص ٢١٥ .

١٣٨ حاشية ٣ مع ان القديس ديوسقوروس الاسكندري كان متحمساً للحقيقة الارثوذكسية كسلفه القديس كيرلس الا انه كان يتوجب عليه ان يتساهل في امر فلابيانس القسطنطيني حرصاً على سلامة الكنيسة .

٢١٢ ترهب مار سمعان العمودي في اول امره في دير اوسيبونا نحو سنة ٤٠٥ .

٢١٤ ولمار سويريوس الانطاكي معنيث فيه ورسالة الى رئيس ديره .

٢٦٤ لا يمكن ان يكون نرساي رئيساً لمدرسة الرها قبل سنة ٤٥١ والا لذكر مع برصوم (اسقف نصيبين بعدئذ) ورفاقه الذين نقم عليهم الرهاويون لتمسكهم بمذهب نسطور (انظر هنا ص ١١٢) . والاظهر ان هيبا نصبه سنة ٤٥١ بعد ان اعاده مجمع خلقيدون الى الرها .

تصحيح الاخطـــاء

خطأ	تصحيح	سطر	صفحة
النروبوليت	المتروبوليت	٤	١٤
سن	السن	٢	١٧
فشفع به	فشفع فيه[١]	٩	١٨
والخريدة	والخريدة	٢١	٢١
سابورا	سابور	١٦	٢٤
اعترف	اغترف	١٩	٢٥
المشرن	المشرق	٢	٢٧
ال	الى	٣	٣٠
في المسيح	للمسيح[٢]	١	٣٦
لمسيح	المسيح	٨	٣٧
الرسالة	رسالة	٩	٤٣
لي	الى	٧	٥٠
ما	أما	٤	٥١

(١) ورد هذا الخطأ ص ٢٧ سطر ١٥ وص ٢٩ سطر ٥ وص ٣١ سطر ١

(٢) ورد هذا الخطأ سطر ٧ وص ٣٨ سطر ٥ وص ٦٧ سطر ١٣ وص ٧٤ سطر ٣ .

خطأ	تصحيح	سطر	صفحة
والدة الآله	هي والدة الآله	١٥	٥١
صو	صور	١٨	٥٨
ويسرى	: . : :	٣	٥٩
الكي	لكي	١٢	٦٥
لسلام	السلام	١٣	٦٥
يكونوا	يكونا	٦	٨٩
ريناوس	ايريناوس	١٩	٩٢
رايه	برأيه	٢٥	٩٢
ديوسفوروس	ديوسقوروس	١٤	٩٦
٤٠٤	٤٠٩	٧	٩٧
حضر	حضر الى	١	١٠١
باسبليوس	باسيليوس	٣	١٠٤
وعرضوا ... الى	على	١٠	١١٤
مار ديو	مار	٣	١١٧
يوافق	يوافق على	٢	١١٨
من	عن	٢	١٢٤
ومن	وعن	٣	١٢٤
لا	: : :	٥	١٣٣
ميلبطس	ميليطس	٩	١٣٤
رقع	رفع	٣	١٤٥
لمجمع	المجمع	٧	١٦١
ضمونه	مضمونه	١٥	١٦٢
وناودورس	ونسطور	٢٣	١٦٤
(٢)	(٣)	حاشية ٣	١٩٠

خطأ	تصحيح	سطر	صفحة
مدنيته	مدينة	١٣	٢٠٣
واوظاحي	واوطاخي	٢	٢٠٤
بالزهد	في الزهد	٦	٢١٠
٥٨٩-٥٩٢	: : :	حاشية ٢	٢١٣
(٦)	(٥)	حاشية ٦	٢١٤
وحاما	وحارما	٤	٢١٦
سنة	: : :	١٥	٢٢٩
٤٧١	٤٧٢	٩	٢٣٩
كتانة	كنانة	١٨	٢٦٤
لتخفظ	لتحفظ	١٨	٢٧٣
مكتضة	مكتظة	٢٣	٢٧٦
هل	اهل	١١	٢٧٧

طبع على
مطبعة دار الكتب - بيروت

ܡܟܬܒܢܘܬܐ ܕܥܕܬܐ
ܣܘܪܝܝܬܐ ܕܐܢܛܝܘܟܝ

ܕܣܝܡܐ

ܠܣܘܝܪܘܣ ܝܥܩܘܒ ܬܐܘܡܐ

ܡܝܛܪܦܘܠܝܛܐ ܕܒܝܪܘܬ ܘܕܪܡܣܘܩ ܘܕܬܚܘܡܝܗ̇ ܕܣܘܪܝܝܐ

ܡܢܬܐ ܬܪܝܢܝܬܐ

تاريخ الكنيسة السريانية الانطاكية

تأليف

سويريوس يعقوب توما

متروبوليت بيروت ودمشق وتوابعها للسريان

الجزء الثاني

HISTORY
OF THE SYRIAN CHURCH OF ANTIOCH

BY

SEVERIUS JACOB

The Syrian Metropolitan of Beirut and Damascus

سنة ١٩٥٧